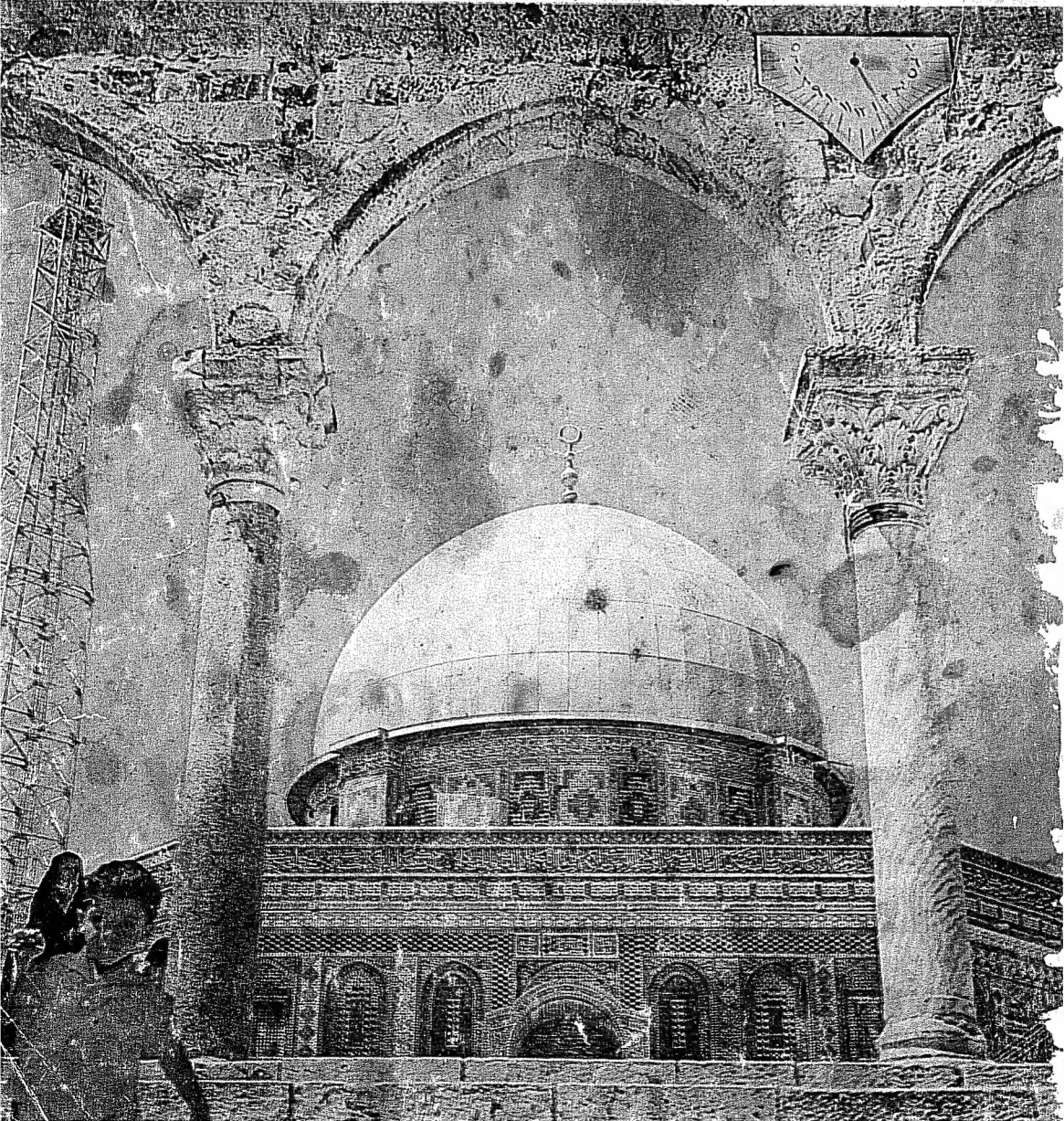


اسلامية ثقافية شهرية

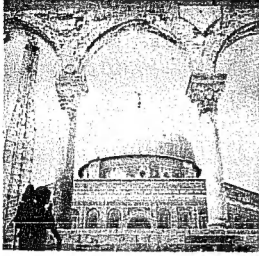
سنة الرابعة — العدد الثالث والاربعون — غرة رجب ١٣٨٨ هـ — ٢٣ سبتمبر (أيلول) ١٩٦٨ م



اقرأ في هذا العدد

| المقال | الكاتب | الصفحة |
|--------------------------------------|--------------------------------------|--------|
| أخي القارئ | مدير ادارة الدعوة والارشاد | ٤ |
| القواعد القرآنية والنبوية | الاستاذ محمد عزة دروزة | ٨ |
| من هدى السنة (المرأة والهرة) | الشيخ على عبد النعم | ١٣ |
| عثمان بن عفان (٤) | الاستاذ محب الدين الخطيب | ١٦ |
| من أسس قضية المرأة (٧) | الاستاذ البهي الخولي | ٢٢ |
| مشاعر نفسية | الشيخ محمد المغزالي | ٢٧ |
| رفع الحرج في الشريعة الاسلامية | الاستاذ مناع قطان | ٣٢ |
| الى أخي العربي المجاهد (قصيدة) | الاستاذ حسن فتح الباب | ٣٨ |
| بلدة مؤتة | الاستاذ لطفي ملحس | ٤٠ |
| النفس في القرآن | الاستاذ محمد شوكت المنوني | ٤٦ |
| خواطر | الشيخ عبد النعم النمر | ٥٤ |
| يوم النار (قصيدة) | الشيخ معوض عوض ابراهيم | ٦٠ |
| نظرة متانية في سورة الاسراء | الاستاذ احمد حمد | ٦٢ |
| البلاذري | الدكتور احمد الشرياصي | ٦٧ |
| مائدة القارئ | اعدها ابو نزار | ٧٢ |
| طريق النصر (قصة) | الاستاذ احمد العناني | ٧٤ |
| تأملات روحية في العبقريات | الاستاذ محمد الخضري عبد الحميد | ٨٠ |
| الفتاوى | التحرير | ٨٨ |
| بريد الوعي | اشراف الشيخ رضوان البيلى | ٩٠ |
| باقلام القراء | التحرير | ٩٢ |
| قالت صحف العالم | التحرير | ٩٤ |
| الاخبار | اعدها الاستاذ عبد الستار فيض | ٩٦ |

صورة الغلاف



منظر فريد للصخرة المشرفة تتراءى
من خلال عقد من العقود الاثرية
الشاهقة . وهذا الطفل يتربع عودة
المسلمين لانقاذ مقدساته .

(تصوير : محمد باقر)

الثمن

| | |
|-----------|---------------|
| ٥. فلسا | الكويت |
| ١ ريال | السعودية |
| ٧٥ فلسا | العراق |
| ٥. فلسا | الأردن |
| ١٠ قروش | ليبيا |
| ١٢٥ مليما | تونس |
| فرنك ورع | الجزائر |
| درهم ورع | المغرب |
| ١ روبية | الخليج العربي |
| ٧٥ فلسا | اليمن وعدن |
| ٥. قرشا | لبنان وسوريا |
| ٤. مليما | مصر والسودان |

الاشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار
في الخارج ٢ ديناران
(أو ما يعادلها بالاسترليني)
أما الافراد فيشتركون رأسا
مع متعهد التوزيع كل في قطره

اسلامية ثقافية شهرية

السنة الرابعة

العدد الثالث والاربعون

غرة رجب ١٣٨٨ هـ

٢٣ سبتمبر (أيلول) ١٩٦٨ م

تصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
بالكويت في غرة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وايقاظ
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسية

مدير ادارة الدعوة والارشاد
وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
ص.ب ١٣ هاتف ٢٢.٨٨
الكويت

عنوان المراسلات :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أخي القاري

عاد صاحبي الذي حدثك عنه وعن اعجابه بما في الغرب من حرية في الرأي ، وتقبل للمعارضة ، وحدثته عما في القرآن الكريم ، وفي حياة الرسول ، من اعتزاز بهذا المبدأ ، وحرص على تطبيقه ، عاد يقول لي : لقد فكرت طويلا — بعد أن انصرفت من مجلسك — فيما ذكرته من القرآن ، ومن وقائع حدثت مع الرسول ، وتجلي فيها حقا اعتزاز الاسلام بحرية الرأي بصورة تفوق ما رأيته في الغرب ، وخطر لي أن أسالك أولا عن السر في احتفال القرآن بالشورى ، وحرصه على حرية الرأي ، وفتح المجال أمام الآراء المعارضة حتى لرسول الله ؟

قلت له : يا أخي ان الاسلام دين العقل ، واساسه الاقتناع العقلي ، ولا يمكن أن يقوم دين على العقل في الوقت الذي يمتنعه فيه ، ويكبله ، أو يقيد به ويصادره .

لقد — رفض الاسلام — بنص القرآن — أن يقوم الايمان بالله على اساس من القسر والاكراه ، لأن في الاكراه اهدارا لحرية الانسان ، وامتهانا لعقله كما انه يحمل معه دليل ادانة المكره والمكره عليه ، ولعلك قرأت أو سمعت كثيرا قول الله تبارك وتعالى (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) وقوله تعالى لرسوله بهذا الاسلوب القوي (أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) ؟ وفي سعة هذه الحرية التي تدخل بها على الاسلام ، تنظر تعيش بها وفي نعمتها ..

ثم ان العقيدة الاسلامية التي ترفع الانسان الى خالقه ، وتربطه هو ومصيره بيده وحده تخلص المؤمن من الخوف ، وتنقي روحه من الخضوع لغير الله ، وتجعل الدنيا امامه فسيحة ، لا يحدها الا حد وضعه الله ، في حدود مصلحة الانسان ، وبذلك يشعر بالانطلاق والتعالى على كل القيود المصطنعة .

وايضا فان الاسلام لا يرضى من اتباعه الا أن يهبوا انفسهم له ، وأن يحبوا الله ورسوله أكثر مما يحبون انفسهم واهليهم واموالهم ..

ودين يطلب من اتباعه ذلك ، ولا يرضى الا به ، لا يمكن أن يقوم الا على الحرية ، ولا يترعرع الا في ظلالها .. لأن الاكراه لا ينبت حبا ، بل ينبت

العكس ، والكبت والضغط لا يولد اقتناعا ، ولكن يولد بغضا وانفجارا .
ومن طبيعة الإنسان أن ينفر من الشيء الذي تكرهه عليه ، حتى ولو كان
حقا ، وفي مصلحته ، والله خلق الخلق ، وهو يعلم من خلق .

ثم ان الاسلام كذلك دين الوضوح ، ودين الحق ، دين الفطرة المستقيمة ،
والمصلحة السليمة ، والحجة القوية . ودين هذا شأنه لا يخشى العقل ، ولا
يخاف الحرية ، بل يدعو الى تحرير العقل والاحتكام اليه ، ويعطى الحرية ويكره
من يرفضها او يعتدى عليها ، ولم يشرع الله القتال الا من أجل الدفاع عنها ،
وتوفيرها للناس ، وهو يعاقب الذين يرضون بالذل ، ويعيشون تحت ضغط الكبت
والاضطهاد . اقرأ ان ثبُت «ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم
قالوا كنا مستضعفين فى الارض فانوا اثم نحن ارض الله واسعه فتهاجروا فيها
فاولئك ماواهم جهنم وساءت مصيرا . الا المستضعفين من الرجال والنساء
والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فاولئك عسى الله أن يعفو عنهم »
حتى هؤلاء الذين لا يستطيعون حيلة للتخلص من الاضطهاد والكبت قال عنهم :
« عسى الله أن يعفو عنهم » .

وبلغ من اعزاز الاسلام للحرية كذلك أن استنفر الاقوياء لحماية المستذلين
المضطهدين ، وتخليصهم مما يعانونه من ضغط ومن فقدان الحرية فقال :
« وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان
الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها » .

لهذا كله نرى أن من طبيعة الاسلام الحرص على الحرية فى منبته
ومنشئه ، وفى نموه وازدهاره ، فاذا رأيت مسلما يفض من شأن العقل ، أو
يقلل من شأن الحرية ، فاعلم أنه من غير منبع الاسلام يشرب ، وعلى غير
طريقه ينهج .

واذا عرفت بعد ذلك أو قبل ذلك ان الاسلام أعطى الإنسان كل هذا ،
دون ثورة ، أو تجمع ، أو تدمير ، وأنه أعطاه الفرد المسلم والجماعة المسلمة ،
وأنه لم يعط مسلما أى مسلم الحق فى تقييد حرية الآخرين حسب هواه أو
مصلحته بعد أن قال لرسوله : « فذكر إنما أنت مذكر . لست عليهم بمسيطر »



اقول اذا عرفت هذا ادركت قيمة الهبة التي وهبها الاسلام الانسان ، وقيمه تكريمه له ، واعتداده به .

قال لى : لقد ذكرتني بمقال قرأته اليوم يحل فيه كاتبه الخلاف الذى وقع بين روسيا وتشكوسلوفاكيا ، او بين الشيوعيين الحاكمين فى الدولتين .. وأمسك الصحيفة وأخذ يقرأ : (يستحيل أن يخطر على بال عاقل أن الماركسية نفىض أو عدو للحريات العامة ، فالماذهب الذى ينهض على تحرير الانسان من جميع القيود والعوائق المادية والموروثة ، كى يمضى قدما على دروب التقدم الجماعى ، لا يمكن أن يختصم مع الحرية أقصى ما تبلغه الحرية . لكن المسألة مسألة توقيت : متى ينبغى أن تنطلق الحريات من كل عقال ، ومن كل مراقبة فى بلد اشتراكى ماركسى ؟ هنا موطن الخلاف .. الحزب الشيوعى السوفياتى ومن معه يعتقد - فيما يلوح لنا - أن اوان اطلاق الحريات لم يحن بعد ، فالثورة الماركسية لما تنتصر فى كل العالم وهى ما انفكت فى صراع الحياة والموت مع الرجعية الرأسمالية .. الخ) .

قلت له : وماذا ترى فى هذا ؟

قال : اننى وقفت عند مسألة التوقيت هذه ، واعتقادهم أنه لا يصح اطلاق الحرية للانسان الا بعد أن تنتصر الماركسية فى كل العالم !! وأنه مادام هناك أعداء لها فلا يصح اعطاء الانسان حريته ، لأن معنى هذا - لو صح - أنه لا حرية للانسان ، أو أن الانسان الماركسى سيظل بلا حرية حتى تعم الماركسية العالم !! فمتى يتم ذلك ؟ ومتى تصبح الماركسية ولا أعداء لها فى كل العالم ؟ متى ؟ اليس هذا حلما بعيد الوقوع ؟ وكيف تعلق حرية الانسان على شيء كهذا مثل الحلم أو أبعد منه ؟ الا يشبه هذا تعليق الشيء على مستحيل ؟ والى متى يصبر الانسان ويعيش بلا حرية ؟

قلت له : لعلك لاحظت أن الاسلام أرسى دعائم الحرية منذ نشأ فى مكة ، وترعرع فى المدينة ، بين أعداء يعيشون معه ويحيطون به من كل جانب ، ويكيدون له ، ويدبرون المؤامرات ، ويثيرون الشكوك للقضاء عليه ، ومع كل هذه الظروف الصعبة التى احاطت به فى نشأته ، لم يقيد الحرية بل اطلقها كما عرفت ، ولم يخش على أتباعه المؤامرات والدسائس ، وبذر بذور الفتن

للتشكيك فيه : لأنه — كما قلت — دين الفطرة ، دين الوضوح والحق ، وكل واحد من أتباعه آمن به عن اقتناع ، فكان لذلك محصنا تحصينا داخليا لا ترعزعه الأعاصير بل انه ليجود بنفسه وماله في سبيل الدفاع عنه .

قال : هذا هو الشيء الطبيعي الذي تمليه الحقائق ، ويتفق مع منطق العقول ، ومنطق المصلحة ، فليس من المعقول مطلقا ان ياتي الاسلام مثلا بمبدأ كالحرية ، ثم يعلقه ، ويحرم أتباعه من نعمة التمتع به حتي يعم الاسلام الكرة الأرضية ، ويصبح جميع من فيها يدينون بالاسلام !!

قلت له : ان الاسلام وهو صنعة الله ، ومن صنعه لا يمكن ان يناقض الطبائع ، او يجافي الحقائق ، فيقوم مبدأ من مبادئه كالحرية مثلا على شرط اتحاد البشر جميعا في اعتناق الاسلام لأن هذا معناه الغاء هذا المبدأ ، وإمامنا كتاب الله ينطق بالحق ، ويقرر الواقع حين يقول : « ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ، ولذلك خلقهم » . ولا بد ان تعلم وتوقن أن الفرق بين نظام يضعه الله ، ونظام يضعه البشر ، هو الفرق بين الله وبين البشر ، بين الله في كماله ، وبين البشر في نقصهم . ولعل من وجوه النقص البارزة في البشر أن يعرضوا عن الكمال الذي يصدر عن الله ، ويتهافتوا على النقص الذي يقدمه لهم أمثالهم من البشر !!

وفي سبيل دفع الناس نحو الكمال يقول لهم : « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » ويقول « وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » .

قال صاحبي : آمنت بالله .. ولقد شغلنا حديث الحرية وما يقال عن توقيتها عن أن تحدثني عما صارت عليه حرية الرأي أو حرية المعارضة بعد رسول الله ..

قلت له : نعم .. وقد طال بنا حديث اليوم فإلى مجلس آخر أحدثك فيه عما تريد .
والله المستعان .

المنعم
عبد السلام

مدير ادارة الدعوة والارشاد

القَوَاعِدُ الْقُرْآنِيَّةُ وَالنَّبَوِيَّةُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ

شبهات والرد عليها

(والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون . وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين . ولمن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل . انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون في الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم (١)) ومبدأ عدم اجبار الناس على الاسلام ظل هو المبدأ المحكم في العهد المدني وبعده الى ما شاء الله ، فقد قرر القرآن المدني :

(لا اكراه في الدين قد تبين الرشد

هناك نقاط يثيرها بعض سخفاء البشرين وسفائهم في صدد مبادئ الجهاد الاسلامي وحدوده .
(١) منها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كان يعلن في مكة أنه ليس إلا بشيرا ونذيرا ، وأنه ليس جبارا على الناس ولا مسيطرا ، انقلب في المدينة الى محارب يسفك الدماء لاجبار الناس على الاسلام ، وهذا كذب من كل جهة ، فمبدأ الانتصار من البغي أي مقابلة العدوان بالمثل مبدأ قرره القرآن المكي ، حيث جاء في سورة الشورى هذه الآيات :

(١) بعض الروايات تذكر أن هذه الآيات مخفية ، وليس هناك اثر وثيق في ذلك ، والآيات منسجمة في سياقها السابق واللاحق انسجاما تاما واسلوبها من نوع الاسلوب المكي . ولذلك فنحن نتوقف في الرواية ، وقد فعل غير واحد من المفسرين ذلك .

تنظيم العلاقات وغزيرهم

الاستاذ — محمد عزة دروزه

ان الله يحب المقسطين) . وفى
سورة النساء آية (٩) فيها نفس هذا
المعنى وهى (الا الذين يصلون الى
قوم بينكم وبينهم ميثاق او جاؤوكم
حصرت صدورهم ان يقاتلوكم او
يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم
عليكم فقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم
يقاتلوكم والقوا اليكم السلم فما جعل
الله لكم عليهم سبيلا ..)

٢) ومنها زعمهم ان النبى صلى
الله عليه وسلم كان يغرى أتباعه
بالغنائم حتى انها كانت هدفا رئيسيا
من اهداف القتال ، وهذا كذلك كذب
صارخ ، وفى سورة النساء آية (٩٤)
مهمة جدا فى بابها تحمل التكذيب
القاطع وهى (يا ايها الذين آمنوا
اذا ضربتم فى سبيل الله فتنبوا ولا

من الغنى) . البقرة (٢٥٦) ، وآيات
الجهاد صريحة كل الصراحة انه كان
للدفاع والمقابلة بالمثل وردا على
مواقف العدوان المتنوعة التى كان
يقفها الكافرون على ما ذكرناه قبل ،
وأحداث السيرة النبوية الوثيقة التى
تكاد تكون يقينية ان كل سرية سيرها
النبى صلى الله عليه وسلم وكل
غزوة قادها انما كانت على اناس
اقتربوا عملا او أكثر من أعمال العداء
والعدوان ، بل ان القرآن المدنى لم
يكتف بالامر بعدم الاكراه فى الدين
فأمر بالبر والاعتدال لمن يكف عن
المسلمين اذاه ويسالم ولا يظهر
عليهم كما جاء فى آية سورة المتحنة
هذه (لا ينهاكم الله عن الذين لم
يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من
دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم

تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم ففتنوا ان الله كان بما تعملون خبيرا) وقد نزلت هذه الآية في مناسبة رواها البخارى ومسلم والترمذى وابو داود عن ابن عباس قال : (مر رجل من بنى سليم على نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومعه غنم له ، فسلم عليهم ، فقالوا ما سلم عليكم الا ليتعوذ منكم ، فقاموا فقتلوه واخذوا غنمه ، فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه فنزلت الآية) وفى رواية يرويه مسلم (ان النبي صلى الله عليه وسلم غضب وقال لقائد السرية من لك بلا اله الا الله يوم القيامة ، فقال يا رسول الله ، انما قالها مخافة السلاح ، فقال له افلا شققت عن قلبه حتى تعلم من اهل ذلك قالها ام لا ، من لك بلا اله الا الله يوم القيامة ، فما زال يقولها حتى ود انه لم يكن اسلم الا يومئذ) . وجل آيات الجهاد جعلت عزة الاسلام والمسلمين والدفاع عنهم وارغام اعدائهم الهدف الجوهرى ، ونهت على توطين النفس على التضحية بالمال والنفس والصبر على ما يؤدى اليه الجهاد من خطر وضرر على النفس والاموال . وجعلت جزاء الجهاد ثواب الله ورضوانه فى الآخرة على ما يبدو للمتبعين فيها . ثم فى الاحاديث النبوية التى اوردناها قبل . وما جاء فى بعض الآيات من تبشير بالفنائم واحلالها هو متسق مع طبائع الامور والظروف والاحداث وحسب . بحيث يسوغ القطع بان ذلك ثانوى ولم يكن فى اى حال هدفا من أهداف الجهاد .

وهناك مسألة يختلف عليها علماء المسلمين . وفيها شيء مما يتكئ عليه المبشرون والمستشرقون . فقد اول بعض المؤولين كلمة الفتنة فى آية الانفال (٣٩) هذه (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير (٢)) بمعنى الشرك وقالوا ان القرآن يأمر بقتال المشركين الى ان يسلموا ولا يبقى شرك ، وان موقف القرآن من مشركى العرب هو قتالهم الى ان يسلموا . وهو غير موقفه من اهل الكتاب الذى اجاز وقف قتالهم اذا اعطوا الجزية واستندوا فى قولهم الى آية سورة التوبة « فاذا انسלخ الاشر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم) . ونقول فى تاويل كلمة (الفتنة) بالشرك ان هذه الكلمة واشتقاقاتها وردت فى القرآن كثيرا فى معان عديدة ليس الشرك منها . فقد وردت بمعنى الاختبار والابتلاء فى آيات عديدة منها آية سورة طه « ١٣١ » هذه (لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه) ووردت بمعنى رد المسلمين عن دينهم فى آيات عديدة منها آية سورة البروج « ١٠ » هذه (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) ولقد روى البخارى عن نافع عن ابن عمر قال : (كان الاسلام قليلا فكان الرجل يفتن عن دينه اما قتلوه واما عذبوه حتى كثر الاسلام فلم تكن فتنة) ويصح أن تؤول آية الانفال والحالة هذه

(٢) وفى سورة البقرة آية مماثلة لهذه الآية بفرق بسير وهى الآية ١٩٣ .

بمعنى : قاتلوهم حتى ينتهوا من موقفهم العدوانى وتصبح حرية الدين بدين الله مضمونة ولا يفتن احد عنه ، وهذا يكون بالاسلام او بالخضوع والجزية او بالصلح على ما ذكرناه قبل وليس بالاسلام وحده ، وآية الانفال نزلت عقب وقعة بدر ، ومن الثابت أن النبى صلى الله عليه وسلم صالح قريشا الذين عنتهم الآية فى الدرجة الاولى بعد بدر بنحو خمس سنين وبقي مشركو قريش على شركهم . حيث يدعم ما قلناه من أن الإنتهاء من الموقف العدوانى الحربى لا يكون بالاسلام وحده — أما من ناحية قتال المشركين حتى يسلموا وعدم قبول غير الاسلام من مشركى العرب فهناك دلائل عديدة تسوغ عدم التسليم به ، من ذلك آية سورة البقرة (١٩) التى تأمر المسلمين بقتال الذين يقاتلونهم وعدم تجاوز ذلك ، وآية النساء (٩٠) وآية الممتحنة (٨) التى أوردناها آنفا . وآيتا « ٤ ، ٧ » من سورة التوبة هذه (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم احدا فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين) و (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين) وفى الحديث الذى أوردناه قبل والذي يأمر بالكف عن العدوان المشرك اذا أبى الاسلام . وقبل بالجزية يساق كدليل نوى بالأضغافه الى صلح الحديبيه اليقينى ، ولقد قال أصحاب القول ان آية التوبة « ٥ » نزلت مؤخرا فتمسخت ما قبلها من قرآن وسنة ، غير أن المتعمق فى سلسلة آيات التوبة ١ — ١٥ يظهر له أن هذه السلسلة فى حق الناكثين لمعهودهم ومن جملتها الآية المذكورة

التي كانت تعنيهم بدليل أنها استثنت المستقيمين على العهد وأمرت بالاستقامة لهم والوفاء بعهدهم فى الآيتين (٤ و ٧) منها والآية « ١٢ » من السلسلة تجعل قول النسخ غير سليم ايضا لأنها تأمر بقتالهم اذا نكثوا .

ويساق حديث نبوى رواه الخمسة جاء فيه (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قالها عصم منى ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله) . واخذ الحديث على ظاهره واطلاقه يتناقض مع الحديث الذى فيه أمر بالكف عن المشركين اذا قبلوا بالجزية . ومع آية سورة التوبة (٢٩) التى أمرت بالكف عن الكافرين اذا أعطوا الجزية ، وهناك حديث رواه أبو داود عن انس نهى النبى صلى الله عليه وسلم فيه عن قتل الشيخ الفانى والطفل الصغير والنساء بحيث يقال انه لو وجب قتل أى كافر أو مشرك لوجب قتل النساء والشيوخ أيضا لانهم مدعوون الى الاسلام ، وليس هناك أى حديث فيما اطلعنا عليه يفيد أن النبى صلى الله عليه وسلم بادأ أو أمر بهبادة طائفة من المشركين أو الكفار بحرب وقتال لانهم لم يسلموا وحسب ، وكل غزواته وسراياه كانت للمقاولة والدفاع والتنكيل والتأديب بسبب موقف عدائى ما ضد الاسلام والمسلمين ومن الجدير بالذكر والتنبيه أن حروب الفتوح فى عهد الخلفاء الراشدين سارت فى نطاق سيرة الحروب النبوية والتوقيينات النبوية ، فأبو بكر يوصى قواده بأن لا يقتلوا شيخا ولا امرأة ولا وليدا ولا راهبا اعتزل فى صومعته وأن لا يقاتلوا الا من قاتلهم . والجيش الذى سورها الى بلاد الشام إنما

تقاتلهم وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قالها عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله) ، وذلك لأن من المرتدين من ظل يعلن أنه مؤمن ويقيم الصلاة وانما امتنع عن الزكاة فقتل له أبو بكر والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فان الزكاة من المال ، ويتبادر لنا أن السياق المزوى فيه الحديث برواية الترمذى تفسيراً لخطبة النبي بالنسبة لمن يعصمون بقولهم (لا اله الا الله) دمهم ومالهم ، وأنه أراد بذلك ترك حسابهم على ما لا يعرف من أعمالهم ونياتهم الى الله لانه ليس مسئولاً ولا محاسباً على أسرار الناس وقلوبهم ، حيث يزول بهذا ذلك الاطلاق الظاهري المحمول على قتال الناس اطلاقاً حتى يقولوا لا اله الا الله ، وفى محاوراة عمر وأبى بكر التى روى فيها الحديث نفس الدلالة ، فعمر اعترض على قتال من ظل يقول لا اله الا الله ، تطبيقاً للخطبة النبوية ، وكان موقف أبى بكر أيضاً مصيب لانه رأى فيه تطبيقاً لها أيضاً ، ويكون فى هذا الشرح وضاع للأمر فى نصابه ومنع للتعارض بين أحاديث النبى من جهة وبينها وبين كتاب الله من جهة أخرى ، ويكون فى كل ما تقدم وضع للأمر فى نصابه بالنسبة لصفة العدو وكون القتال هو للإعداء المحاربين المعتدين من الكفار والمشركين الذين وقفوا من الاسلام موثقاً عدائياً الى أن ينتهوا من هذا الموقف بالاسلام أو بصلح أو بخضوع وجزية ولا يكون سوانح للتفريق بين كفار ومشركى العرب وغيرهم ..

والله تعالى اعلم ..

كانت امتداداً لحالة الحرب التى نشبت فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم بين المسلمين والروم والغساسنة وقبائل مشارف الشام بسبب عدوان هؤلاء على رسل رسول الله وقوافل المسلمين وقتلهم بعض المسلمين ونهب أموالهم وتحشدهم لغزو المدينة ، والحرب التى باشرها خالد بن الوليد فى العراق بأمر أبى بكر كانت بسبب تحريك الفرس وعمالهم فى العراق والخليج العربى لفتنة الردة فيه ، وامتداد الحرب الى بلاد الفرس هو امتداد لحالة الحرب الفاشية فى العراق بين المسلمين والفرس وامتدادها لبلاد الترك ثم السند شمالاً وشرقاً كان بسبب مساعدة هؤلاء الفرس على العرب ، وامتداد الحرب الى بلاد أرمينية كان بسبب مساعدة أهلها الروم على العرب وامتداد الحرب الى مصر وشمال أفريقيا كان امتداداً لحالة الحرب بين المسلمين والروم الذين كانوا أصحاب سلطان على هذه البلاد ، وكان قواد الفتح يعرضون الخطبة الثلاثية النبوية على الذين يطراون على بلادهم محاربين وهى الاسلام أو الجزية أو الحرب وكانوا يكفون عنهم اذا ما جنحوا للسلم أو رضوا بأداء الجزية على ما هو مبسوط فى كتب التاريخ القديمة ولا خلاف فيه ..

ولقد ورد ذلك الحديث فى كتب الحديث ثلاث مرات . مرة مطلقاً وهى النص السابق ومرة فى سياق وتفسير آيات سورة الغاشية ، انما أنت مذكر . لست عليهم بمسيطر ، ومرة فى مناسبة حرب الردة برواية الخمسة عن أبى هريرة جاء فيها : ان عمر اعترض أبى بكر فى عزمه على قتال المرتدين ، وقال له كيف

مَنْ هَدَى السَّيِّئَةَ

المرأة والهرة

للشيخ على عبد المنعم عبد الحميد
المستشار الثقافى لوزارة الاوقاف والشئون الإسلامية

عن ابن عمر رضى الله عنهما « عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « دخلت امرأة النار
فى هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض » .
(رواء البخارى)

تمهيد :

- ١ - لم يعرف بالضبط اسم تلك المرأة ، وفى رواية للإمام مسلم أنها حميرية ، وله أيضا أنها من بنى اسرائيل ، ولعلها من الطائفة الحميرية التى تهودت ، فنسبت المرأة الى قبيلتها تارة والى دينها تارة أخرى .
- ٢ - فى هرة - أى بسبب هرة ، والهرة أنثى السنور ، والهرة الذكر ويجمع على هرة كقرد وقردة وتجمع الهرة على هرر كقربة وقرب ، وفى رواية أخرى للبخارى (. .) وعرضت على النار فرأيت فيها امرأة من بنى اسرائيل تعذب فى هرة لها (١) .
- ٣ - (خشاش الأرض) : هوامها وحشراتهما . ويروى بالحاء المهملة) ، ويراد به نبات الأرض .

الشرح :

- ١ - يعنف الانسان أحيانا ، ويقسو قلبه حتى يتجرد من إنسانيته ، ويصبح أشد ضراوة من الحيوان المتوحش ، ويبحث عن كل ما يرضى أنانيته ، ويشبع هواه ولا يضيره ألم غيره أو شكواه ، ولا يستجيب لدعائه وتوسلاته . بل من الناس من يتمتع ويسر بمشاهدة غيره فى أتون العذاب ، وكم من (نيرون) مر بالأرض واجتاز الحياة ، وكلما تقدم الزمان نمت معه طباع السوء فى الانسان فصار يستخدم العلم والاكتشاف فى الوصول الى أهدافه الخاصة مهما حطم

(١) فتح البارى ص ١٦٦ ج ٧ طبعة الحلبي سنة ١٣٧٨ هـ .

فى سبيلها من رؤوس بنى امه وابيه ، فدارت رضى الحروب متلاحقة متتابعة
عبر التاريخ وأغار القوى على مآمن الضعيف ، فتشتت أسر ، وهلك أطفال ،
وبادت حضارات ، ولا زال صاحب الغى سادرا فى غيه ، صور تتكرر وتتجدد
مع مر الليالى وكر الايام ، فهل من مذكر .

٢ - جاءت الاديان بكل ملطف ومخفف ، وكان الاسلام خاتمة وقمة فى
الدعوة الى الخير ولكن هل استجاب الانسان ؟

الجواب : لا ونعم ، لم يقبل هدى السماء من غلبة عنجهيته وحيوانيته ، فتعاطى
وعقر ، وجرد آخر لسانه بكل كريمة واقذاع ، فزادت العداوات واستمر
أوارها ، وتغلب الحق حينما بايمان من أراد الله لهم السداد ، ووفقهم الى
ما ينفعهم فى عاجلتهم وآجلتهم ، ولاذ بحمى الله من لاذ ، وهو نعم المولى ونعم
النصير ، يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور فليس الخالق مخلوقا ينصاع
لترهات الحادئين ، ويتغير كالحرى لسماع كلمة عابرة من ماجن لا يرعى
للحرمات الا ولا ذمة . فهو سبحانه نعم الملاذ والملاجأ ، ونعم المعين على
الشدائد ، ونعم مفرج الكرب ودافع البلاء ، ان اختبر العباد بشدة فهذا
لفائدتهم ، ليصبروا فيؤجروا ، والزمان ماض والفلك دوار .

تعز فلا شئ على الارض باقيا ولا وزر مما قضى الله واقيا

٣ - .. ورسول الله عليه افضل الصلاة وازكى السلام يرشدنا ويعلمنا
بأعماله ، وبأقواله ، بالسلوك الواقعى ، بالتصوير المحس وتجسيم الاشياء
فى عبارات مشوقة الى الخير ومنفرة من ضده ، ومن عاش معه باخلاص وتتبع
توجيهاته الشريفة بعناية واهتمام سار معه ، ولاحق خطاه ، وانتهج طريقه ،
وصارت الحياة الدنيا عنده لا تساوى جناح بعوضة ، فكل نفس يتردد يصرفه
لله ، وكل لحظة تمر يقضيها فى عمل ما يرضيه ، وليس مكلفا بأن يجازى
محسنا أو يعاقب مسيئا فأمر ذلك كله الى الله وحده .

وتأمل حديث الهرة والمرأة ، تجد حيوانا أعجم ضعيفا يعيب به طفل آدمى
ولا يستطيع دفعه وتأخذه امرأة قاسية ، بعيدة عن هدى الله ، تعيش فى ظلام
نفس جاهلة يظلمها حقد اسود ويلحقها طبع دنئ ، فلا تنفئ الى أمر الله ،
ويشير الحديث الشريف الى ما كان يجب أن تفعله تلك المرأة فى مثل موقفها ،
حين تعثر بدابة لا حول لها ولا طول ، فتغذيها وتطعمها وتقدم لها ما يقيم أودها ،
ويشد من قواها ، مما أفاء الله عليها من خير وما منحها من عطاء ، أو تتركها
تمضى فى سبيلها باحثة عن رزقها منتقبة عن قوتها ، فى الفلاة ، فى أرض الله
الواسعة تتركها تغدو كما تغدو الطير خماسا وتعود بطانا ، تموء وتلعب ، وفى
موانها ذكر الله ، وفى حركتها دلالة على قدرته ، وان منعتها برها فقد تجده فى
قلب آخر رحيم ، عند انسان عف كريم وكان للقسوة جزاء ، وما أشده من عقاب
يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله ، فسوف تدخل النار ، لأنها
كفرت بأنعم الله ، ولم ترحم مخلوقا من مخلوقات الله . وقع تحت يدها وصار
فى متناول قدرتها القاصرة العاجزة ، وان كان هذا الحيوان أعجم لا يحير جوابا
ولا يستطيع كلاما ..

والضد بالضد : فلعلكم على ذكر من حديث القلب الرحيم قلب الرجل عابر

الصحراء الذى اروي الكلب اللاهث الذى اكل الثرى من العطش(٢) حيث غفر الله له لقاء صنيعة الجميل واسدائه المعروف الى ذى كبد رطبة دون ان ينتظر عليه جزاء عاجلاً ولا شكوراً ، والمقارنة بين الحديثين تعطى ان الله تبارك وتعالى يجازى على الاحسان احسانا وعلى الاساءة عقابا (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد) (٣) .

٤ — لا ارى بأسا ان نتعرض لذكر آراء علمائنا الاجلاء الذين تناولوا هذا الحديث بالشرح والتفسير حيث قالوا :

١ — قال القاضي عياض رحمه الله تعالى : يحتمل ان تكون المرأة كافرة فعذبت بالنار حقيقة ، او بالحساب لأن من نوقش الحساب عذب ، ثم يحتمل ان تكون المرأة قد عذبت بكفرها ثم زيدت عذابا بسبب هذا الفعل الشائن .

ب — وقال النووي رحمه الله تعالى : الذى يظهر أنها كانت مسلمة وانما دخلت النار بهذه المعصية .

ج — وقال آخرون — سواء كانت كافرة او مسلمة فانها قد استحققت العذاب بالنار لسوء ما أقدمت عليه من تعذيب حيوان برىء كان فى استطاعتها ان تتركه لحريته ولقدره .

ونخلص من كل هذا الى نظرة خارجية نلقيها على العالم المعاصر او الغابر او الآتى :

حيث نجد حروبا استعرت وتستعر فى كل جانب من جوانب الارض ازكتها نفوس رأت فيها رأت ان الخير يجىء اليها عن هذا الطريق فهل فكر مشعلو الحروب فى الاسر والابناء واليتامى والارامل وكل ما ينجم عن هذه الحروب من شقاء وبلاء يزيد الانسانية عذابا والمآ مضى ؟ أفلا ينظرون فى أنفسهم وما مدى العذاب الذى يحيق بهم حين يحل بهم ما يصيبون به غيرهم ؟ الا يرجعون الى توجيهات السماء المنبئة فيها أوحى الله الى عباده المصطفين الاخبار ؟ الا يعلمون ان الرزق والاجل محدودان ، وأن علينا أن نعمل ونجد فى توافق وتراحم وتصاف وتحاب وتواد ، وليحصل كل ما يستطيع أن يصل اليه بغير عنف ولا تجن على الآخرين ، بل يجب أن يكون — كما توحى تعاليم السماء — عالم رحمة وسعادة وأمن . يوصل من الطمأنينة ما يستطيع الى القلوب الواجفة ، ويرقأ ما يستطيع من دموع الثكالى والحيارى ، هل ضاقت الارض بأهلها ، هل جفت أنهارها وغارت بحارها ؟ أم أمتنعت أرضها عن الانتاج ومناجبتها عن الأدرار .

والجواب : لا : ان الخير كثير ، وفضل الله على عباده وغير ولكن حب

(٢) ورد هذا الحديث فى عدد سابق تحت عنوان (قلب وكتب) وارىد بالقلب سب الرجل الرحيم الذى سقى حيوانا ضعيفا وتكلف فى سقيه جهدا ومشقة فجازاه الله بالمغفرة والرحمة ، واستحق أن ينوه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حديثه الشريف الذى خلد فعله ما بقى زمان ..

الوليد بن عقبة وولايته الكوفة لامير المؤمنين عثمان

للاستاذ : محب الدين الخطيب

الرسائل الحربية التي دارت بين الخليفة وقائده خالد بن الوليد في وقعة المذار مع الفرس سنة ١٢ (الطبرى ٤ - ٧) ثم وجهه ابو بكر مددا الى قائده عياض بن غنم الفهرى (الطبرى ٤ - ٢٢) وفي سنة ١٣ كان الوليد يلى لابي بكر صدقات قضاة ثم لما عزم الصديق على فتح الشام كان الوليد عنده بمنزلة عمرو بن العاص في الحرمة والثقة والكرامة ، فكتب الى عمرو ابن العاص والى الوليد بن عقبة يدعوهما لقيادة فيالق الجهاد ، فسار ابن العاص بلواء الاسلام نحو فلسطين ، وسار الوليد بن عقبة قائدا الى شرق الاردن (الطبرى ٤ - ٢٩ - ٣٠) ثم راينا الوليد في سنة ١٥ اميرا على بلاد بنى تغلب وعرب الجزيرة (الطبرى ٤ - ١٥٥) يحمى ظهور المجاهدين في شمال الشام لئلا يؤثروا من خلفهم ، فكانت تحت قيادته ربيعة وتنوخ - مسلمهم وكافرهم وانتهاز الوليد بن

قد يظن من لا يعرف صدر هذه الامة وسر الله فيما كان فيه من امجاد وتوفيق ، ان امير المؤمنين عثمان جاء بالوليد بن عقبة من عرض الطريق فولاه الكوفة محابة له لانه اخوه لأمه ، اما الذين انعم الله عليهم بنعمة الانس بأحوال ذلك العصر ومفاخره وفضائل اهله ، فيعلمون ان الوليد بن عقبة قبل ان يكون اخا لعثمان من أمه فانه كان ابن أم حكيم البيضاء عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوامة ابيه .

وما كان عثمان اول من ولى الوليد شيئا من أمر الدولة في خلافته ، بل ان دولة الاسلام الاولى في خلافة ابي بكر رضوان الله عليه هي التي تلقفت هذا الشاب القرشى الماضى العزيمة ، الرضى الخلق ، الصادق الايمان ، فاستعملت مواهبه في سبيل الله الى ان توفى ابو بكر ، وأول عمل له في خلافة الصديق انه كان موضع السر في

عقبة فرصة ولايته وقيادته على هذه
الجهة التي لا تزال مليئة بنصارى
القتال العربية ، فكان — مع جهاده

الحربي ، وعمله الإداري — داعيا
الى الله يستعمل اساليب الحكمة
والموعظة الحسنة لحمل نصارى اياد
وتغلب على أن يكونوا مسلمين
كسائر العرب ، وهربت منه اياد
متوغلة في الانضول الذي كان تحت
حكم الروم البيزنطيين فحمل الوليد
خليفته عمر بن الخطاب على كتابة
كتاب تهديد الى قيصر القسطنطينية
بأن يردهم الى حدود الدولة
الاسلامية ، وحاولت تغلب أن تتمرد
على الوليد في نشره الدعوة
الاسلامية بين شبانها واطفالها
فغضب غضبه المضربة المؤيدة
بالايمان الاسلامي ، وقال فيهم كلمته
المشهورة .

اذا عصبت الرأس منى بمشوذ
نفيك منى تغلب ابنة وائل

وبلغت هذه الكلمة عمر ، فخاف
أن يبطش قائده الشاب بنصارى
تغلب ، فيفلت من يده ، زمائم في
الوقت الذي كانوا يحاربون فيه مع
المسلمين حمية للعروبة ، فكف
عنهم يد الوليد ونحاه عن منطقتهم .
بهذا الماضي المجيد جاء الوليد بن
عقبة في خلافة عثمان فتولى له
الكوفة وكان من خير ولائها عدلا
ورفقا واحسانا . وكانت جيوشه —
مدة ولايته على الكوفة — تزحف
الى آفاق الشرق فاتحة ظافرة
موفقة .

اراد الوليد بن عقبة منذ ولى
الكوفة لامير المؤمنين عثمان — أن
يكون الحاكم المثالي في العدل
والنبل والسيرة الطيبة مع الناس ،
كما كان المحارب المثالي في جهاده

وقيامه للاسلام بما يليق بالذائدين
عن دعوته « الحاملين لرايته ،
الناشرين لرسالته ، وقد لبث في
امارته على الكوفة خمس سنين
وداره الى اليوم الذي زایل فيه
الكوفة — ليس لها باب يحول بينه
وبين الناس ممن يعرف ومن لا
يعرف « فكان يغشاها كل من شاء
متى شاء من ليل او نهار . ولم يكن
بالوليد حاجة لأن يستتر من الناس .

فالسـتر دون الفاحشات ولا
يلقاك دون الخير من سـتر

وكان ينبغي أن يكون الناس كلهم
محبين لاميرهم الطيب ، لأنه أقام
لغربائهم دور الضيافة ، وأدخل على
الناس خيرا حتى جعل يقسم المال
للولائد والعبيد ، ورد على كل
مملوك من فضول الاموال في كل
شهر ما يتسعون به من غير أن
ينقص مواليتهم من أرزاقهم وبالفعل
كانت جماهير الشعب متعلقة بحب
هذا الامير المثالي طول مدة حكمه .

الا أن فريقا من الاشرار واهل
الفساد أصاب بينهم سوط الشريرة
بالمقاب على يد الوليد فوقفوا
حياتهم على ترصد الاذى له . ومن
هؤلاء رجال يسمى أحدهم ابا زينب
ابن عوف الازدي « وآخر يسمى
ابا مورع ، وثالث اسمه جندب ابو
زهير ، قبضت السلطات على
ابنائهم في ليلة نقبوا بها على ابن
الحيسمان داره وقتلوه « وكان نازلا
بجواره رجل من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم « ومن
اهل السابقة في الاسلام وهو
ابو شريح الخزاعي حامل راية
رسول الله صلى الله عليه وسلم
على جيش خراعه يوم فتح مكة ،
فجاء هو وابنه من المدينة الى الكوفة
ليسيرام مع احد جيوش الوليد ←

عقبة التي كان يواصل توجيهها نحو الشرق للفتوح ونشر دعوة الاسلام ، فشهد هذا الصحابي المجاهد وابنه في تلك الليلة سطو هؤلاء الاشرار على منزل ابن الحيسمان وسفكهم لدمه ، وادى شهادته هو وابنه على هؤلاء القتلة السفاحين ، فأنفذ الوليد فيهم حكم الشريعة على باب القصر في الرحبة ، فكتب آباؤهم العهد على انفسهم للشيطان بان يكيدوا لهذا الامير الطيب الرحيم ، وبثوا عليه العيون والجواسيس ليقربوا حركاته ، وكان بيته مفتوحا دائما . وبينما كان عنده ذات يوم ضيف له من شعراء الشمال كان نصرانيا في اخواله من تغلب من ارض الجزيرة واسلم على يد الوليد ، فظن جواسيس الموتورين ان هذا الشاعر الذي كان نصرانيا لا بد ان يكون ممن يشرب الخمر ، ولعل الوليد ان يكرمه بذلك ، فنادوا ابا زينب و ابا المورع واصحابهما ، فافتتحوا الدار على الوليد من ناحية المسجد ، فلما فوجيء بهم نحى شيئا ادخله تحت السرير ، فادخل بعضهم يده فأخرجه بلا اذن من صاحب الدار ، فلما أخرج ذلك الشيء من تحت السرير ، اذا هو طبق عليه تفاريق عنب ، فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون من الخجل ، وسمع الناس بالحكاية فأقبلوا يسبونهم ويلعنونهم ، وقد ستر الوليد عليهم ذلك وطواه عن عثمان ، وسكت عن ذلك وصبر ، ثم تكررت مكاييد جندب و ابي زينب و ابي المورع ، وكانوا يفتنمون كل حادث ويسسيئون تأويله ويفترون الكذب . وذهب الذين كانوا عمالا في الحكومة ونحاهم الوليد عن اعمالهم لسوء سيرتهم ، فقصدوا المدينة وجعلوا يشكون الوليد لامير

المؤمنين عثمان ويطلبون منه عزله عن الكوفة ، وفيما كان هؤلاء في المدينة دخل ابو زينب و ابو المورع دار الامارة بالكوفة مع من يدخلها من غمار الناس ، وبقي فيها الى ان تنحى الوليد ليستريح ، فخرج بقية القوم ، وثبت ابو زينب و ابو المورع الى ان تمكنا من سرقة خاتم الوليد من داره وخرجا ، فلما استيقظ الوليد لم يجد خاتمه فسأل عنه زوجته - وكانت في مخدع تريان منه زوار الوليد من وراء ستر ، فقالتا ان آخر من بقى في الدار رجلان ، وذكرنا صفتها وحليتهما للوليد ، فعرف انهما ابو زينب و ابو المورع ، وأدرك انهما لم يسرقا الخاتم الا لمكيدة بيتها ، فأرسل في طلبهما فلم يوجد في الكوفة ، وكانا قد سافرا توا الى المدينة ، وتقدما شاهدين على الوليد بشرب الخمر ، فقال لهما عثمان - كيف رأيتهما ؟ قالا : كنا في غاشيته فدخلنا عليه وهو يقىء الخمر ، فقال عثمان : ما يقىء الخمر الا شاربها ، فجيء بالوليد من الكوفة ، فحلف لعثمان وأخبره خبرهم ، فقال عثمان - نقيم الحدود ، ويبوء شاهد الزور بالنار .

هذه قصة اتهام الوليد بالخمر كما في حوادث سنة ٣٠ من تاريخ الطبرى . وعناصر الخبر عند الطبرى ، ان الشهود على الوليد اثنان من الموتورين الذين تعددت شواهد غلهم عليه ، ولم يرد في الشهادة ذكر الصلاة من اصلها ، فضلا عن أن تكون ركعتين أو أربعاً وهناك زيادة للحضين بن المنذر بلفظ « شهدت عثمان بن عفان واتى بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال أزيدكم ؟ فشهد عليه رجلان

خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر وعمر المكانة التي سجلها له التاريخ ، وأوردنا الأمثلة عليها آنفا عند استعراضنا ماضيه في بضعة عشر عاما قبل أن يوليه عثمان الكوفة ، ان هذا التناقض بين ثقة أبي بكر وعمر بالوليد بن عقبة ، وبين ما كان ينبغي أن يعامل به لو أن الله سمهاه فاسقا — قد حملني على الشك في أن تكون آية الحجرات نزلت فيه لا استبعادا لوقوع أمر من الوليد يعد به فاسقا . ولكن استبعادا لأن يكون الموصوم بالفسق في صريح القرآن محل الثقة من رجلين لا نعرف في أولياء الله عز وجل — بعد رسوله صلى الله عليه وسلم — من هو أقرب إلى الله منهما .

وبعد أن ساورني هذا الشك ، أعدت النظر في الاخبار التي وردت عن سبب نزول هذه الآية ، فلما عكفت على دراستها ، وجدت موقوفة على مجاهد أو قتادة أو ابن أبي ليلى أو يزيد بن رومان ، ولم يذكر أحد منهم أسماء رواية هذه الاخبار في مدة مائة سنة أو أكثر مرت بين أيامهم وزمن نزول الآية ، وهذه المائة من السنين حافلة بالرواة من مشارب مختلفة ، وان الذين لهم هوى في تسوية سمعة مثل الوليد ، ومن هم أعظم مقاماً من الوليد ، قد ملأوا الدنيا أخباراً مريبة ليس لها قيمة علمية ، وما دام رواية تلك الاخبار في سبب نزول هذه الآية مجهولين من علماء الجرح والتعديل بعد الرجال الموقوفة هذه الاخبار عليهم ، وعلماء الجرح والتعديل لا يعرفون من أمرهم حتى ولا أسماءهم فمن غير الجائز شرعا وتاريخا الحكم بصحة هذه الاخبار المتقطعة التي لا نسب لها وترتيب

أحدهما جهران انه شرب الخمر وشهد آخر انه رآه يتقياً » . فكلية صلاة الصبح وازيدكم من كلام حزين ، وحضين لم يكن من الشهود ، ولا كان في الكوفة في وقت الحادث المزعوم ، وانما كان عند عثمان بالمدينة لما أتى عثمان بالوليد ، وحضين لم يسند هذه الكلمات إلى انسان معروف . وخبر حزين هذا مروي هكذا عند مسلم ، ومروي أيضا عند أحمد في موضعين ليس فيهما ذكر للصلاة بلسان حزين ولا غيره ، فلعل أحد الرواة من بعده أدرك أن الكلام عن الصلاة ليس من كلام الشهود ، فاقصر على ذكر الحد ، وروى الخبر في مسند أحمد في موضع ثالث عن حزين بصيغة تعارض أصل الخبر في عدد الركعات . وفي الحالتين لا يخرج ذكر الصلاة عن أنه من كلام حزين ، وحضين ليس بشاهد ، ولم يرو عن شاهد ، فلا عبرة بهذا الجزء من كلامه . وسائر الشهود مفرضون لا يقام بمثلهم حد الله على ظنين من السوق والرعا ، فكيف بمجاهد كريم وضع الخليفة في يده أمانة قطر ، وقيادة جيوش ، فكان عند الظن به من حسن السيرة في الناس ، وصدق الرعاية لآمانات الله ، وكان موضع الثقة عند ثلاثة هم اكمل خلفاء الاسلام أبي بكر وعمر وعثمان رضوان الله عليهم أجمعين . بقيت ناحية من أمر الوليد لا يكون الكلام على حيواته تاما الا باستيفائها ، وهي ما تناقله المفسرون من أنه هو الذي نزلت فيه آية الحجرات ٦ . (ان جاءكم فاسق فنبأ فتيبوا) .

ولقد كنت أعجب فيما مضى كيف تكون هذه الآية نزلت فيه ويسميه الله فاسقا . ثم تبقي له في نفس

فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : هكذا كان من قبلكم اختلّفوا ، والله لاركبن الى أمير المؤمنين » .

قال البخارى فى تمام رواية انس ابن مالك : « فإرسلى إلينا بالصحف — أى التى دونها زيد بن ثابت فى زمن أبى بكر بالحاج عمر رضى الله عنهم — فأرسلت بها حفصة الى عثمان » فإمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها فى المصاحف . وقال عثمان للرهط القرشيين اذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت فى شئ من القرآن — وفى رواية شعيب — فى عربية من عربية القرآن — فاكتبوه بلسان قريش ، فانما نزل بلسانهم ففعلوا . حتى اذا نسخوا الصحف فى المصاحف رد عثمان الصحف الى حفصة . فأرسل الى كل أفق بمصحف مما نسخوا وأمر بما سواه من القرآن فى كل صحيفة أو مصحف أن يحرق » .

ان العناية التى بذلها عظيم الاسلام أبو بكر وعمر ، وأتمها أخوها ذو النورين عثمان فى جمع القرآن وتثبيته وتوحيد رسمه ، كان لهم بها أعظم المنّة على المسلمين ، وبها حقق الله وعده فى قوله سبحانه « اذا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون » . وقد تولى الخلافة بعد هؤلاء الشيوخ الثلاثة أمير المؤمنين على ، فأمضى عملهم ، وأقر مصحف عثمان برسمه وتلاوته ، فى جميع أمصار ولايته ، وبذلك انعقد أجماع المسلمين فى الصدر الأول على أن ما قام به أبو بكر وعمر وعثمان هو أعظم حسناتهم بل نقل بعض علماء الشيعة هذا الإجماع

الإحكام عليها . فالوليد بن عتبة برىء شرعا من نسبة سبب نزول هذه الآية اليه . ولذلك تفصيل فى أوردته فى التعليق على كتاب المواسم من القواصم ولا أطيل به هنا لأن المجال فى موقفنا هذا يضيق عن استيفائه .

مصحف عثمان وجمعه

روى الإمام البخارى فى صحيحه (رقم ٤٩٨٧) حديث أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان حذيفة بن اليمان — أحد قادة جيوش عثمان — قدم على عثمان وكان يغازى أهل الشام فى فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق ، فأفزع حذيفة اختلافهم فى القراءة ، فقال حذيفة لعثمان — يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا فى الكتاب اختلاف اليهود والنصارى .

وفى رواية عمارة بن غزية ان حذيفة قدم من غزوة ، فلم يدخل بيته حتى أتى عثمان فقال : يا أمير المؤمنين أدرك الناس ، قال عثمان : وما ذاك ؟ قال : غزت فرج أرمينية فإذا أهل الشام يقرءون بقراءة أبى ابن كعب ، فيأتون بما لم يسمع أهل العراق . وإذا أهل العراق يقرءون بقراءة عبد الله بن مسعود ، فيأتون بما لم يسمع أهل الشام ، فيكفر بعضهم بعضا .

وأخرج ابن أبى داود — فى كتاب المصاحف — من طريق يزيد بن معاوية النخعى قال : « أنى لقى المسجد — أى مسجد الكوفة — زمن الوليد بن عتبة فى حلقة فيها حذيفة فسمع رجلا يقول : قراءة عبد الله ابن مسعود ، وسمع آخر يقول : قراءة أبى موسى الأشعرى فغضب — أى حذيفة بن اليمان — ثم قام

الى الكفر ، فقلنا : ما الراى ؟ قال :
اريد أن اجمع الناس على مصحف
واحد ، فانكم ان اختلفتم اليوم كان
من بعدكم اشد اختلافاً فقلنا : نعم
ما رأيت » .

ومما لا ريب فيه ان البغاة على
 عثمان كانوا فى خلافة على - رضى
 الله عنهما - يقرءونه فى مصاحف
 عثمان التى اجمع عليها الصحابة
 وعلى فيهم .

نعم « أراد عبد الله بن مسعود
 ان يحتفظ بمصحفه ، ولكن لم يرد
 الله ونصر الله عثمان والحق ببقاء
 مصحف عثمان هو المصحف المتلو فى
 انحاء الارض من زمنه الى يوم
 الناس هذا ، والى يوم القيامة ،
 ولله الحمد على ذلك .

على لسان امير المؤمنين على بن أبى
 طالب . جاء فى كتاب تاريخ القرآن
 لأبى عبد الله الزنجانى (ص ٤٦) من
 شريعة عصرنا أن على بن موسى
 المعروف بابن طاوس (٥٨٩ - ٦٦٤)
 وهو من علمائهم نقل فى كتابه سعد
 السمود عن الشهرستانى فى
 مقدمة تفسيره عن سويد بن علقمة
 قال : سمعت على بن أبى طالب
 عليه السلام يقول : « أيها الناس »
الله ، الله ، أياكم والغلو فى أمر
عثمان وقولكم حراق المصاحف ،
فوالله ما حرقها الا عن ملا من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم جملنا وقال : ما تقولون فى
هذه القراءة التى اختلف الناس
فيها ، يلقي الرجل الرجل فيقول
قراعتى خير من قراعتك » وهذا يجر

بقية من هدى السنة

الغلبة والسيطرة ، وحب الدماء لدى بعض النفوس هو الذى يملأ الدنيا صخباً
 ولجاً وعويلاً وبكاءً وصراخاً ، ويملاً جوها غازات خائفة وقنابل محرقة ،
 وطائرات تحمل الموت الزؤام ومدافع تتنفس بالدماء والابادة والافناء ، فبأى
 للإنسانية المعذبة بأيدي فجرة من أبنائها ، وكفرة من عتاة ظالمين لا يراعون للحق
 الا وذمة ولا يعرفون للحرمة قيمة ولا قدرا .

■ - وأعود مرة أخرى الى المسلمين فأذكر بكتاب الله القائل : « ولقد
 يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر » وما ورد فيه من قصص الغابرين وعاقبة
 المجرمين ، ونهاية الظالمين ، وسوء منقلب المعتدين ، كما أذكر بسنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ودعوته الشريفة الى رحمة الحيوان الاعجم والرفق بكل
 ذات كبد رطبة ، وايضا حبه صلى الله عليه وسلم ما أعد جزاء للمتقين ، وعقابا
 للمتعددين حدود الله ورسوله .

وادعو الله أن يوجهنا الى الاقتناع بما ورد على السنة رسله وانبيائه والا
 ننساق وراء الآراء الوافدة المبيدة التى تفكك الروابط وتهلك المجتمعات وتقطع
 الصلات وتركى روح الحقد والبغضاء ، وصديق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : « من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين » فمن فقه وعلم واقتنع اهتدى ،
 « ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى » قال
 رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا . قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك
 اليوم تنسى . وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة اشد
 وأبقى « (٤) .

(٤) الايات الكريمة ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ من سورة طه .



مَنْ أَسَمَى قَضَايَا الْمَرْأَةِ

للأستاذ: البري الخولي

- ١ -

هناك أمران من الأمور المسلمة في الفطرة والشرع يجب استحضارهما في الذهن عند مناقشة ما يسمونه « عمل المرأة » ..

الأول : ان العمل في ذاته مشروع غير محرم على أحد ما دام في غير معصية ، وقد اتجهت المرأة منذ فجر التاريخ ، أو ما قبله الى أعمال ليست من صميم وظائفها ، ولكنها تلبس تلك الوظائف أو تتصل بها وتؤكد لها .. وتطورت تلك الأعمال على مر الدهور والأحقاب فكانت ما نعرف ، من غسل وطبخ وخبز وخياطة ، وغزل وتطريز ، ونحو ذلك مما بدأ أساسا باحساسها نحو رعاية الطفل والزوج على صورة ساذجة ..

ويلحظ على هذه الأعمال انها بدأت بباعث وجداني اختياري محض لم يجبرها عليه أحد اذ انبعثت اليه بمحض احساسها نحو ولدها . تعد له المهاد واللفائف التي تقيه عوارض الجو ، وبمحض ما تحس نحو زوجها من نزوع فيه حب وتأثر بما يبديه لها من عطف ورعاية . فهي - وان لم تكن من صميم وظائفها كالارضاع والسكن - متصلة بها ، ذات اثر في مؤازرة بواعثها . وتحقيق ثمرها ... وهي باشتغالها بذلك - وجدانيا وعمليا - تؤكد لصوتها بوظائفها واندماجها في شواغلها ودواعيها ..

وحكم الاسلام في الاشتغال بتلك الأعمال هو حكم الطبيعة . فان على بن أبي طالب وزوجته فاطمة عليهما السلام لما عرضا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قضية عملهما حكم ان يكون لعملي عمل الخارج . ولفاطمة عمل البيت .

وقد راعى الاسلام في ذلك ان عملها في البيت لولدها ورجلها يختلط بوجدانها ، فهو لا يعارض وظائفها الأساسية بل يؤازرها ويوثق روابطها بها .

واذا كانت ذات مهارة في شيء منه . ورات ان تتكسب به في المنزل فلها ذلك على ان يأذن لها زوجها . ولا يستغرق وقتها ووجدانها وفكرها فيخرجها عن مقتضيات مهمتها الاصيلية .

ولما كان مصير البنت ان تكون زوجة جعل الاسلام من حقها ان تتثقف في مهمتها . وما يتصل بها من أعمال البيت والأسرة . على حسب ما تبلغه ثقافة عصرها ، وما تتيحه لها ظروفها الخاصة اعدادا لدورها المقبل . ونهية لنفسها

وذهنها له ...

والأمر الثاني : ان الطبيعة اذ جعلت المرأة انثى لم يكن ذلك عن خطأ او عمل جزاف ، بل عن قدر في علم الله لتحقيق مقاصد لها مكانها من الحكمة والمصلحة .. وان البيت هو المكان الطبيعي الذي تتحقق فيه وظائف الانوثة وثمارها ، وان بقاءها فيه هو بمثابة الحضانة التي تجنب خصائص تلك الوظائف وتوائمتها أسباب البلبلة والفتنة ، وتوفر لها تناسقها في مجالها ، وتحيطها بكثير من أسباب الدفء والتركيز النفسي والذهني ونحو مما يهيء الظروف الضرورية لعملها ..

واذا كان ذلك منطق الفطرة فقد جاء فيه قول الله تعالى : « لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن » قال القرطبي : « أي ليس للزوج ان يخرجها من مسكن الزوجية ، ولا يجوز لها الخروج الا لضرورة ظاهرة » (١) ، والمعروف ان هذه الآية نزلت في المعتدة ، ولكن حكمها يسرى على الزوجة . قال ابن العربي : قال مالك : « ولا تخرج المعتدة دائما ، وانما اذن لها في الخروج ان احتاجت اليه ، وانما يكون خروجها في العدة كخروجها في الزواج لان العدة فرع الزواج » (٢) .

وقد لاحظت أئمة الفقه والتفسير ان البيوت مضافة الى ضمير النسوة في قوله تعالى : « لا تخرجوهن من بيوتهن » وفي قوله : « واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة » وقوله : « وقرن في بيوتكن » مع ان البيوت للزواج لا لهن ، وخرجوا من ذلك بأنها ليست اضافة (تملك) بل اضافة (اسكان) تقررت لاستمرار لزوم المرأة البيت - الا لحاجة - حتى اضيف اليها (٣) .. والاسكان معناه الزام بالاقامة قال الكاساني : « ومنها - أي من الأحكام التي تترتب على عقد الزواج - صيرورتها ممنوعة عن الخروج والبروز لقوله تعالى : « اسكنوهن » والأمر بالاسكان نهى عن البروز اذ الأمر بالشئ نهى عن ضده ، ولقوله عز وجل : « لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن » ولأنها لو لم تكن ممنوعة من الخروج والبروز لاختل السكن ، والنسب (٤) .

فالقرار في الفطرة ، وفي الشرع : ان البقاء في المنزل هو الاصل . وان الخروج منه - لمقصد مشروع - هو الفرع ، ومن تطبيق رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك قوله : « لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن » (٥) . فعبادة الله - وهي حكمة وجود الانسان - واشرف مقاصده - يجيز الشرع للمرأة ان تخرج لأدائها في المسجد ، ولكنه يرى أدائها في البيت خيرا لها . لا لان البيت في ذاته افضل من المسجد ، فان المعروف ان افضل بقاع الأرض المساجد . بل لما ذكرنا من تجنب الفتنة والبلبله والعنواض التي تشوش خصائص الانوثة - ولكفالة الاستقرار والتفرغ لمهبتها ..

(١) ج ١٨ ص ١٥٤ من الجامع لأحكام القرآن للقرطبي .

(٢) ج ٢ ص ٢٦٦ من أحكام القرآن لابن العربي .

(٣) المصدران السابقان « أحكام القرآن للخصاص » .

(٤) ج ٢ ص ١٢٢ من بدائع الصنائع للكاساني .

(٥) رواه ابو داود .

فهذان امران اذا عالج بهما الانسان قضية « عمل المرأة » لم يخطئ فيها حكم الطبيعة ولا الشرع .

الأول : ان العمل فى ذاته مشروع على الا يستغرق وقتها ، وفكرها ، ووجدانها فيخرجها عن خصائصها ومقتضيات مهمتها الفطرية .

والثانى : ان البيت هو المكان الطبيعى لتحقيق المقاصد العليا الروحية والاجتماعية التى ارادها الله بخلق الأنثى ، وانه لا يجوز لها الخروج منه الا لمصلحة ، أى لا يكون ذلك دائما كما يقول الامام مالك اجتنابا للمضار التى ذكرنا .

فلها — فى نطاقها — ان تزاول أى عمل فكري ، او بدنى فى البيت او خارجه ، فى الريف او الحضر ، بأجر او بغير أجر ، على ان تلتزم فى ملابسها وزينتها وسلوكها ، وعدم الخلوة ، واذن الزوج على ما سنه الشرع فى ذلك .

لها ان تخرج من بيتها لتعمل فى الحقل ، او لتبيع ما لا حاجة اليه من الحاصلات ونحوها ، او لتشتري ما تريد من المتاع والملابس ، والأطعمة ونحوها ، سواء أكان ذلك لمصلحة أسرتها ، او لمصلحتها الخاصة .. ولها ان تخرج لضرورة علمية لتسمع محاضرة او عظة ، او تشهد مؤتمرا او ندوة ..

ولها ان تفتي الناس فى دينهم ولها ان تلتحق بالجيش وقت الحرب فى أعمال التمريض والاسعاف والخدمة ونحوها .. ولقد ثبت ان النساء كن يخرجن باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الجيش لخدمة الرجال ، وتمريض الجرحى ، والقيام بأعمال الاسعاف ، فقد روى البخارى واحمد عن الربيع بنت معوذ قالت : (كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نسقى القوم ، ونخدمهم ونرد القتلى والجرحى الى المدينة) .. بل لها ان تحمل السلاح فى الحرب ، وقد ورد فى خبر الرميضاء ، زوج ابى طلحة — فى صحيح مسلم — (انها اتخذت خنجرًا يوم حنين ، فلما سألها زوجها عنه قالت : اتخذته ، ان دنا منى احد من المشركين بقرت بطنه) ، وقد أخبر زوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، فلم ينكر عليها ..

- ٢ -

وكل ذلك واضح فى المصالح التى لا تقتضيها ان تخرج كل يوم فتستغرق وقتها وجهدها ، ويترتب عليها افعال واجيها الأصلية .. أما اذا اتخذ العمل صفة الدوام للتكسب بالخارج ، من حرفة ، او وظيفة تشدها اليها بمشاغل ، والتزامات ومسئوليات أساسية كالذى نعهده من حال المرأة العاملة اليوم ، فهو غير جائز ، لأنه يخرج عن نطاق الأمرين السابقين : كون البيت هو المكان الطبيعى لتحقيق مهماتها الأساسية .. والا يستغرق العمل وقتها ، وفكرها ، ووجدانها او لأنه يتضمن مضار الخروج عنها على النحو الآتى :

أولا : ان المعروف انها تخرج كل يوم مع الصباح بحكم عملها الرتيب طول الاسبوع .. وطول الشهر .. وطول السنة .. وكل سنة حتى تبلغ سن الاحالة الى المعاش ، او العجز عن العمل .. وذلك من الوجهة الشرعية لا يحقق معنى « أسكنوهن » الذى قرره الكاسانى ، ومعنى قوله تعالى : « لا تخرجوهن

من بيوتهن ولا يخرجن » ..

ذلك الى ان خروجها هذا الرتيب يجعل حاجتها الى البيت كحاجة الرجل اليه : كلاهما يحتاج اليه للاستجمام من غناء يومه ، ليفادره قويا نشيطا الى عمله صباح اليوم التالي .. فاذا استويا في حاجة كل منهما اليه ، فهو ابطال لموجب اضافة البيت اليها في قوله تعالى : « لا تخرجوهن من بيوتهن » ، « واذكرن ما يتلى في بيوتكن » فان تلك الاضافة — على ما قدمنا — ليست اضافة « تمليك » بل اضافة « اسكان » تقررت لاستمرار لزوم المرأة البيت ..

واذا ، فخرجها على هذا النحو تعطيل لنصوص كتاب الله ، وابطال لما اراد به تعالى من مقاصد روحية واجتماعية لا تتحقق الا باستقرارها في البيت ...

ثانيا : ان عملها الذي اسلفنا يتخذ « روتينا » يوميا يتكرر — كما ذكرنا — طول الأسبوع ، وكل شهر ، وكل سنة حتى تبلغ الاحالة الى المعاش ، او سن العجز .. ويتكرره واندماجها فيه يصطبغ فكرها بصبغته وطبيعته مشاغله وملابساته .. وينشأ لها احساس يلزمها المواعيد الرتيبة ، وينبه فيها حافز التقرب الى رياسة العمل والجد فيما يرضيها مع حذر الوقوع فيما يجلب لها ملامة ، او يغير نفس رئيس عليها .. فتتخذ بذلك كل المشابه الفكرية والنفسية لكل موظف بصفة عامة ، ولكل من يعمل مثل عملها ويشغله من امره ما يشغلها بصفة خاصة ، فهي اقرب الى الائتلاف به من سواء ، ولو كان من جهة غير جهتها .. اذا تحدثنا عن ظروف عملها ، واحداث واقعه ، وما قد يلبسه من علاقة الرؤساء ، واحلام او انباء العلوات والترقيات .. الخ ..

هذا المزاج من الفكر والوجدان الذي يغشى نفسها ، ويخالط فكرها واحساسها ، لا جرم يكون له طابعه في تصوراتها ، وتصرفاتها ، فلا يقال : انها مندمجة في سنن فطرتها وشواغل وظيفتها الاولى .. وذلك غير جائز ..

ولا نعني ان اكتسابها هذا المزاج يفسد استعدادها للحمل والصلة الجنسية ، بل نعني انه يشوش مزاجها الجامع لخصائص انوثتها وقوانينها ، فان الأنوثة ليست مجرد تكوين بدني تحصل به الصلة الجنسية ، بل هي قبل ذلك خصائص من الوجدان والفكر والقوانين لتحقيق ما اراد الله من مقاصد .. فاذا كان ذلك التأهيل النفسى ، وما اليه من قوانين ، هو العدة لتلك المقاصد ، فان اكتساب هذا المزاج الذى يؤثر في تصوراتها وتصرفاتها يعارض ذلك التأهيل ويحد من قدرته على تحقيق مقاصده ، بقدر ما يدخل عليه من تشوش وتغيير .

ولننظر الى اثر ذلك في علاقتها بزوجها — نفسيا — فان للوظيفة التى تندمج فيها ، وللمرتب الذى تتقاضاه بجهدا ، وللنصيب الذى تسهم به في نفقات المنزل ، اثرا يشغل فكرها ونفسها بمثل الاثر الذى يشغل به الزوج نفسه وفكره طول اليوم وكل يوم .. فالتفكير في العمل ، ورتوبته ، وملابساته ، ومسئوليته واحد لكل منها .. ونصيبها الرتيب الذى تسهم به في نفقات البيت ونصيبه الذى يسهم به يقيمه على مسئولية متماثلة قبل البيت الذى يجمعها ويطلع في نفس كل منهما احساسا اقتصاديا له اثره في « تكيف » العلاقة بينهما .. وهى بحكم عملها ذات احساس بانها (كاسب) مثله على السواء

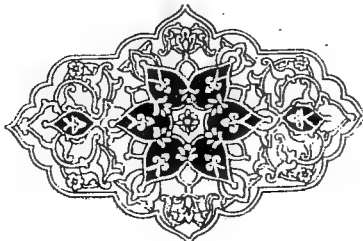
.. فأى شيء من تلك العوامل النفسية يمكن أن يؤازر الأسس الفطرية التى يقوم بها الزواج فى الضمير ليكون له فى خارج الضمير أثره واستقراره ؟!

١ - ان من تلك الأسس أن المرأة سكن للرجل ، فهل يمكن ان يجد ذلك السكن لدى امرأة قد يحضر فلا يجدها ، لأنها فى عملها .. أو يجدها ولكنها مثله مثقلة بتعب الفكر ، والنفوس ، والجسم ؟. أو هل يجد ذلك السكن لدى امرأة غاضت رهافة حسها بهلالة الروتين ، وقسوة العمل ومسئوليته ، واستبدلت بها طابع المائلة بينها وبينه ، فإذا لقيته ، لقيته - فى غير عمل - باحساس أنها (كاسب) مثله .. وأنها صنوه .. فى تبعات اقامة ذلك البيت .. ولمح كل منهما فى الآخر وحدة المزاج الذى طبعه روتين الوظيفة وشواغلها على ذهنه ونفسه .. فلا هى تجد فيه طعم البأس والجزالة المغنية الذى كانت تذوقه برقتها ووداعة حبسها فيملاً وجدانها بالاعجاب والرضا ، ولا هو يجد لديها ذلك الطعم الذى يفتقده فى صراع الحياة ، طعم التسليم ببأسه والرضا بامتياز . وهو الطعم الذى يرضى طموحه ، ويؤكد ثقته بنفسه ، ويجدد له عناصر القوة والعزيمة فيه ؟ .

٢ - وإذا كان هو بذلك يفتقد السكن بكل ضروبه فهى بافتقاد طعم البأس الذى يملأ وجدانها بالاعجاب والرضا - تفقد روح قانون (القوامية) ونبع احساسها واقرارها به .

وقانون (القوامية) هو الذى يتضمن قول الله تعالى : « الرجال قوامون على النساء ... وبما انفقوا من أموالهم » وهو قانون يطبع نفس الأنثى بطابع التقبل ، ويطلع نفس الرجل بالنسبة لها بطابع الإيجاب - ومظهره ان يقوم لها بكل تبعات الحماية ونفقات المعيشة .. وقد قلنا عنه : « انه من القوانين التى لا تنعقد روابط الأسرة الا بها .. فقولته تعالى : « الرجال قوامون على النساء » يتضمن ان من الأسس التى يتكون منها بناء الأسرة ان يكون الرجل وحده مناط المسؤولية والتكليف بما هو ضرورى للبيت من ضروب النفقة . وان يكون قواما - فعلا - بذلك .. هذا من حيث الظاهر . اما حيث الباطن فيجب ان يكون مفهوم هذا القول الكريم قانونا نفسيا قائما بنفس كل منهما فى رضا وطمأنينة فإذا هى فقدت نبغ احساسها بتلك القوامية . وفقد هو عنصر الإيجاب . الذى ينيط به التبعات . فقد خلت الرابطة بينهما من أحد ينابيع الالتئام التى تقوم بها حقيقة الزواج فى الضمير ..

فإذا أدى عمل المرأة الى ان يطبع فى ذهنها ووجدانها تلك الآثار . ويكون من نتيجته فقدان السكن بكل ضروبه ، وامحاء قانون القوامية ، فهل يمكن ان يقال : انه العمل الذى يؤازر خصائصها ؟ وانه العمل الذى يجيزه الشرع ؟ .



مشاعِر نفسية وراء بعض الخلافات

للشيخ: محمد الفزالي

المؤمنون أفراداً وجماعات يتحرون صراط الله في مسالكهم كلها ،
ويجتهدون أن تقع أعبالهم وفق مراد الشارع الحكيم سواء في العبادات المنقولة
أو المعاملات المعقولة ..

وغير المؤمنين يخطون طريقهم في الحياة بجهدهم الفكري ، وتجاربهم
الخاصة ، وصلتهم بالوحى الأعلى مقطوعة أو واهية .

وفي الوقت الذي تحكم فيه النصوص السماوية والقواعد الدينية حياة
المؤمنين بالله ، نجد غير المؤمنين ينشطون بفكرهم المجرد للتصرف في هذه
الحياة ، ووضع ما يرون من دساتير وقوانين يظنون أنها تكفل مصالحهم وتضمن
سعادتهم ..

وقد اتسعت علوم السياسة والاجتماع والاخلاق والاقتصاد وغيرها من
العلوم الانسانية البحتة وانفردت بقيادة الانسان على ظهر الارض الى جانب
مجموعة من الفلسفات النظرية التي اشتغل بها العقل البشرى من قديم ..

اما المؤمنون بالله : ونحن في هذا الفصل نعنى المسلمين خاصة ، فهم
يعتمدون على شمول التعاليم السماوية لشئون حياتهم ويستغفنون بها عما
وراءها من مذاهب ونظرات ..

معتقدين أن في هدايات الله الغنى الكامل ، وأن الله جل شأنه قد ضبط
معاشهم ومعادهم بكلامه وسنة نبيه ، فلا مكان لشيء آخر بعد ..
« **الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان** »

« **لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس
بالقسط** .. »

والحق أن الوحي الالهي في الرسالة الخاتمة قد كفى وشفى ، فحدد
حيث ينبغي التحديد وفصل حيث يستحب التفصيل ، وأجمل وعمم حين يقتضى
الأمر ارسال التعليمات مجملة عامة .. وحث العقل على أداء وظيفته في الفقه

والاكتشاف والتبصر والاعتبار .. وحذره أن يجانب الحق بالحدس والتخمين ،
وأن يبدد قواه في اقتحام الغيوب المعجزة ..

كما علمه الادب مع الله ورسوله « فلا مكان لاقتراحاته حيث يتكلم الوحي ،
ولا لابتداعاته حيث مضت السنة .. !!

والمعاني التي قررناها آنفا ليست موضع خلاف بين المسلمين « ولكن
الخلاف أخذ لونا آخر يقترب اقترابا شديدا من هذا الموضوع « فقد تساءل
اسلافنا غفر الله لهم عن مكانة العقل بالنسبة الى الحظر والاباحة والفعل
والترك والاستهجان والاستحسان ، وكانت اجابة كثير منهم أن العقل في هذا
الميدان صفر ، وأن الشرع وحده هو كل شيء ..

وفي هذه الاجابة غموض وجور .. !

فإن العقل يستطيع بنوره الذاتي أن يعرف الشر في أشياء كثيرة وأن يلحظ
الخير في أشياء كثيرة وقد لفت القرآن الانسان الى أنه بفطرته قادر على التفرقة
بين شناعة الجهل وكرامة العلم « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون
أنما يتذكر اولو الالباب » .

والى انه بفطرته يستقيح الظلم ويأبى الحكم به « أم حسب الذين اجترحوا
السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم
سواء ما يحكمون » .

صحيح أن العقل الانساني بحاجة الى عون من الله ، ومدد من الوحي ..
بيد أن هذه الحاجة لا تعنى بخس قيمته ، ولا التهوين من قدرته المحدودة
في مجال التحسين والتقيح لكن جمهور السلف رأى — سدا لباب الاستغناء
بالعقل — أن يجعل الشارع صاحب الكلمة الاولى والاخيرة في هذا المجال ،
ويقرر هذا العلامة الزنجاني في كتابه (١) : (تخريج الفروع على الاصول)
فيقول : ذهب الشافعي رضي الله عنه وجماهير أهل السنة الى أن الطهارة
والنجاسة وسائر المعاني الشرعية كالرق والملك والعنق والحرية ، وسائر
الاحكام الشرعية ككون المحل طاهرا أو نجسا ، وكون الشخص حرا أو مملوكا ،
ليست من صفات الاعيان المنسوبة اليها ، بل أثبتها الله تحكما وتعبدا ، غير
معللة !! لا راد لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ،
ولا تصل آراؤنا الكلية ، وعقولنا الضعيفة ، وأفكارنا القاصرة الى الوقوف على
حقائقها ، وما يتعلق بها من مصالح العباد ، فذلك حاصل ضمنا وتبعاً ، لا أصلا
ومقصودا ، اذ ليست المصلحة واجبة الحصول في حكمه ..

واحتج على ذلك : بأن الله تعالى اذا جاز أن يعاقب الكافر على كفره ،
والفاسق على فسقه ولا مصلحة لأحد فيه ، جاز أن يشرع الشرائع ، وأن تعلق
بها مفسدة ، ولا يتعلق بها مصلحة لأحد !!

ولذلك الله تعالى كلف الانسان ما ليس في وسعه فقال تعالى « فأتوا
بعشر سور مثله مفتريات » (فأتوا بسورة مثله) وقال للملائكة « انبئوني بأسماء

(١) أخرجت جامعة دمشق هذا الكتاب في السنوات الاخيرة وهو من ذخائر الفقه الاسلامي
المقارن .

هؤلاء ان كنتم صادقين « وكل ذلك تكليف للانسان ما ليس فى وسعه ، وذلك ضرر لا مصلحة فيه (٢) .

وسر هذه القاعدة ان الله تعالى مالك الملك وخالق الخلق ، يتصرف فى عباده كيف يشاء ، ولا كذلك الواحد منا ، فانه اذا اضر بغيره كان متصرفا فى ملك الغير بالضرر ، وذلك ظلم وعدوان .. وذهب المنتهون الى ابي حنيفة رضى الله عنه من علماء الاصول الى ان الاحكام الشرعية صفات للمحال ، والاعيان المنسوبة اليها ، أثبتتها الله تعالى ، وشرعها معللة بمصالح العباد لا غير ، كما ان الحسن ، والقبح ، والوجوب ، والحظر ، والندب ، والكراهة ، والاباحة ، من صفات الافعال التى يضاف اليها ، غير انهم قسموا احكام الافعال الى : ما يعرف بمجرد العقل والى ما يعرف بأدلة الشرع على ما سيأتى :

اما احكام الاعيان فقد اتفقوا على انها كلها تعرف بأدلة شرعية ، ولا تعرف بمجرد العقل ، وانها كلها تثبت باثبات الله تعالى .

واحتجوا فى ذلك بغياس الشاهد على الغائب ، بناء على قاعدة التحسين والتقيح ، وزعموا ان شرع الحكم لا لمصلحة عبث وسفه ، والعبث تبيح عقلا ، وهو كاقدام الرجل اللبيب على كيل الماء من بحر الى بحر ، فانه يقبح منه ذلك ويستحق الذم عليه .

واذا تمهدت هذه القاعدة فنقول : الشافعى رضى الله عنه حيث رأى ان التعبد فى الاحكام هو الاصل غلب احتمال التعبد ، وبنى مسائله فى الفروع عليه .

وابو حنيفة رضى الله عنه حيث رأى ان التعليل هو الاصل بنى مسائله فى الفروع عليه ، فتنفرع عن الاصلين المذكورين مسائل .. الخ .

ولست هنا يصدد ترجيح مذهب الاحناف ، وتضعيف رأى الجمهور ، فالامر عندي اعمق من ذلك ..

ان المسلمين كافة يعلمون ان الله هو القاهر فوق عباده ، وأنه ليس لبشر ما ان يقف امامه الا عانى الوجه مكسور الشوكة ..

وان ارادته نافذة فى ارجاء المكوث لا يعترضها انس ولا جن (الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين) .

لكن الله — وله المجد الذى لا يبلى — خلق السماوات والارض بالحق لا بالباطل ، وسير الكائنات فى البر والبحر والجو بالحكمة لا بالفوضى ، ودبر الامور من الازل الى الابد وفق نظام دقيق ، لا خبط عشواء ولا تقدير مجازف (وكل صغير وكبير مستطر) .

فكيف يتصور فى شرائعه ان تتجنب المصلحة او تنطوى على مفسدة ؟

انه حقا لا يسأل عما يفعل ، ولكن لماذا نتصور ان من ذاته فوق المسؤولية

يجوز ان يصدر عنه ما لا ينبغى ؟ بحجة انه مالك الملك ؟

(٢) سترى خطأ ذلك القول فضلا عما فيه من مغالطة .

الاولى من ذلك ، والادنى الى الصواب ، أن تعرف حدود الدائرة التي يستطيع فيها العقل البشرى الإدراك الصحيح والحكم السديد ..

ان الانسان الفرد يتفاوت حكمه فى مرحلتين من عمره على شىء واحد ، وربما استقبح وهو شيخ ما كان يستحسنه وهو شاب .

وربما نسج القصور غشاوة كثيفة أو خفيفة على ابصارنا فظننا نفعا لنا ما هو ضار بنا « وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون » .

فاذا توهمنا عوجا ما فى مظاهر الخلق ، أو جورا ما فى أحوال الناس ، فلنتهم أفكارنا نحن ولنعترف بقلة علمنا بدل أن نقول (لا يسأل عما يفعل) .

وأعتى علماء المادة يعترف بأن ما نجهل أضعاف أضعاف ما نعلم ، وأن حصيلة الذكاء البشرى طوال القرون تشبه عودا من الثقاب أوقد فى ظلمات ليل ضير الآفاق ، انه ما يرى فى هذا الكون الكبير الا النزر اليسير ..

وقد شاء رب العالمين أن يزود الانسان بالعقل ليستبين به فى نطاق محدود الخير من الشر والخطأ من الصواب ، كما زود العين بالقدرة على الرؤية فى نطاق أبعاد معينة .. وربما أصيبت العين بعاهة عارضة تمنعها من النظر البعيد أو القريب ، بيد أن ذلك لا يعنى أن طبيعة العين المعجز عن الرؤية ..

وكذلك لا نسلم لأحد القول بأن العقل عاجز بطبيعته عن ادراك الحسن والقبح فى الاشخاص والاشياء ، ولا نسلم أبدا بأن الكذب والصدق ، والعدل والجور معان متساوية القيمة أصلا حتى تنزل الوحي الاعلى فحسن هذه وقبح تلك .

والذى نراه أن جمهور المسلمين وفى مقدمتهم الامام الشافعى رضى الله عنه يقصدون بكلامهم فى التحسين والتقبيح رفض تحكيم الفلسفة العقلية فى سير الانسان ومصيره ، وحاضره ومستقبله ، وشئون حياته كلها ما دق منها وما جل ..

وهذا مذهب خطير بلا ريب ، بل هو تجاهل لرسالات الله كلها . واستعلاء على ما جاء بها . وقبول ما يعجب ورد ما لا يعجب .

ومن نجر الخليفة حاول الانسان أن يعتمد على نفسه فى الفعل والترك والقبول والرفض ، وفى عصرنا هذا أعطى الانسان نفسه حرية مطلقة فى التشريع الخاص والعام ، وتصرف فى شتى التقاليد بالحو والاثبات .. وجعل حقه فى التحسين والتقبيح فوق ما قرع آذانه ليلا ونهارا من آيات الله والحكمة ..

وما يختلف مسلم ومسلم فى أن ذلك المسلك مردود جملة وتفصيلا .

واذا كانت هناك الآن مقررات فى علوم الاجتماع والاقتصاد ، أو فى ميادين السياسة والقانون تختلف مع نصوص الدين وقواعده العامة فهى فى نظر فقهاء المسلمين قاطبة منكورة مبعدة ..

فان اوامر الله ونواهيه هي المصدر الاعلى ، او قل هي المصدر الاوحد لما يحظر أو يباح ، وقد عاد الزنجاني في كتابه القيم (تخریج الفروع على الاصول) الى هذا الموضوع مرة أخرى فقال : « ذهب جماهير العلماء الى أن التحسين والتقييح راجعان الى الامر والنهي ، فلا يقبح شيء لعينه . ولا يحسن شيء لعينه ، بل المعنى بكونه قبيحا محرما ، انه متعلق بالنهي » والمعنى بكونه حسنا واجبا انه متعلق بالامر . واحتجوا في ذلك بأن ايجاب العقل شيئا من ذلك لا يخلو : اما أن يكون ضروريا : أو نظريا .

والاول محال ، فان الضروريات لا تنازع فيها ، كيف ونحن جم غفير وعدد كثير لا نجد انفسنا مضطرين الى معرفة حسن هذه الافعال ولا قبح نقائضها . والثاني أيضا محال لامضاءه الى التسلسل .

وذهب المنتهون الى أبي حنيفة رضي الله عنه من علماء الاصول الى أن الافعال تنقسم الى ثلاثة أقسام :

فمنها : ما يستقل العقل بدرك حسنه وقبحه بديهية ، كحسن الصدق الذي لا ضرر فيه وقبح الكذب الذي لا نفع فيه .

ومعنى استقلال العقل بدرك ذلك عندهم : انه لا يتوقف على اخبار مخبر .

ومنها : ما يدرك حسنه وقبحه بنظر العقل كحسن الصدق المشتبه (على الضرر) وقبح الكذب المشتبه على النفع .

ومنها : ما لا يستقل العقل بدرك حسنه وقبحه أصلا ، دون تنبيه الشرع عليه كحسن الصلاة والصوم والحج والزكاة ، وقبح تناول الخمر والخزير ولحوم الحمر الاهلية ، وزعموا أن أمر الشرع في هذا القسم ونهيه ، كاشف عن وجه حسن هذه الافعال وقبحها ، لعلمه بأن امثال أمره فيها يدعو الى المستحسنات العقلية ، وكذلك الترك في نقيضها من المناهي واحتجوا على كون العقل مدركا لمعرفة الحسن والقبح : بأن البراهمة يتحون ويحسنون مع انكارهم الشرائع وجحدتهم النبوات .

وقد رفض الزنجاني مذهب الاحناف الذي صوره في ايجاز ، وأثر عليه غيره .

والذي نعود الى توكيده أن الله جل شأنه هو الحاكم المقسط . وأنه لا يشرع الا ما فيه صلاح أمرنا في العاجل والآجل ، وأنه منحنا عقولا تستطيع أن تبصر وجه الحكمة في أغلب ما شرع ، وأن ما يفوتها عرفانه فلقصورها عن الاحاطة بكل شيء ..

وتلك معان لا يختلف الفقهاء فيها . وما ورد يشعر بخلاف أساسه الحرج النفسي من مذاهب جائرة عن الطريق الحق أو بتعبير فقهاءنا الاقدمين أساسه (سد الذريعة) .



رفع الحرج

في الشريعة الإسلامية

للشيخ : مناع القطان

تمهيد :

في مستهل حديثي عن رفع الحرج في الشريعة الإسلامية أحب أن أشير إلى الطابع العام الذي تتميز به هذه الشريعة .

لقد تميز الإسلام بأنه دين الحنيفية السمحة الذي يلائم الفطرة ، ويلبي أشواقها في جوانب الحياة الإنسانية المختلفة دون افراط أو تفريط .

فللإنسان أشواقه الروحية المتصلة بتربية المواطن ، وتهذيب الوجدان ، وتنمية مشاعر الخير التي تنطوي عليها النفس البشرية ، حتى يصفو مشربها ، وتركو سريرتها (ونفس ونا سواها . فآلهما فجورها وتقواها . قد أفلح من زكاها . وقد خاب من دساها) وسبيل هذه التزكية التي تورث صاحبها الفلاح أن تتجه النفس إلى بارئها ، تدين بوحدانيته ، وتخضع حياتها لشريعته . وتنقاد لأوامره ونواهيه في تذلل وانكسار ، ولا تستطيع النفس أن تصل إلى هذا إلا إذا تحررت تحرراً كاملاً من سلطان أهوائها وشهواتها ، وأعلنت عبوديتها لله وحده رب العالمين . وهذا هو لب الرسائل السماوية التي حملها رسل الله إلى البشرية عبر التاريخ ، أعدارا إليها ، وبها بعث خاتم الأنبياء والمرسلين (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) .

وللإنسان مطالبه المادية التي تتصل بكيان حياته ، وتنمية جسمه ، والحفاظ على قواه المنتجة العاملة . حيث أجرى الله سنته في استقرار الأرواح بأجسادها ، وربط معنى الحياة بالصلة الوثيقة القائمة بين هذه وتلك ، وقوام

الحياة المعيشية فى معترك العمل يهدف الى تحقيق مطالب البدن فى الغذاء والكساء ، والسكن والمركب ، وسائر ما يستمتع به الانسان مما أحل الله له .

والاسلام يفى بهذه المطالب من وجوها المشروعة فى الكسب الحلال ، ويثير فى النفس البشرية حوافز العمل الفطرية فى غريزة حب التملك ، ويتولى حراستها من الشطط ، لتنطلق بطاقتها على هدى من الله . تكذ وتكدح (فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه) (ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده) وان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده (ويمتد الامل فى هذا الكسب بما يخلفه الآباء للذرية من ميراث .

وهناك المطالب العقلية التى تتصل بالتفكير الانسانى ، واثارة العقل البشرى للنظر فى الكون وادراك أسرارهِ ، والاستفادة منه . والسعى نحو تحقيق مستوى فكرى لائق فى حقل المعارف الانسانية على اختلاف أنواعها .

ولطالما كان الرقى العقلى مظهرا للتقدم الحضارى ، وسبيلا الى ارساء دعائم المدنية على نهج سديد فى مراحل التطور البشرى ، وبناء الحضارات الانسانية فى القديم والحديث .

وقد لفت الله أنظار عباده فى القرآن الكريم الى الطريق القويم فى التفكير السليم ، والنظر الصائب ، بما يشحذ الذهن ، ويبعث فيه حرية التفكير ، ولذة التزود بالمعرفة ، وجعل الحواس نوافذ يطل منها الانسان على هذا العالم الفسيح ، ليبصر حقائق الكون ، ويعتبر بما فيه من دلائل قدرة الصانع (ان فى خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون) .

والشريعة الاسلامية بين شرائع الله كلها هى التى تحقق تلك النواحي الشاملة لجوانب الحياة البشرية . فى الاشواق الروحية ، والمطالب المادية ، والرعى العقلى ، فى انسجام متكامل .

فالدعوة الى الايمان بوجود الله ووحدانيته وصفات كماله تعتمد على النظر العقلى والتفكير المنطقى (أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون) ؟ .

والدعوة الى المباداة للتهذيب النفسى والتربية الروحية تأتى مقرونة بالسعى فى الارض ابتغاء للرزق (ياايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون . فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله) .

وطبيبات الحياة التى اباحها الله تعالى لاستمتاع الانسان تأتى كذلك مقرونة بالقربية اليه (وفى بضع أحدكم صدقة) (ولست تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله الا أجرت بها حتى اللقمة تضعها فى فى امرأتك) .

والحد الفاصل فى هذه الامور كلها هو الاعتدال الذى تميزت به الامة الوسط (يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين . قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق

قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) .

وبهذا تميز الاسلام بأنه دين الحنيفية السمحة ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بعثت بالحنيفية السمحة) .

والشريعة الاسلامية هي مجموعة التكليف التي شرعها الله تعالى وبينها رسوله صلى الله عليه وسلم لأمته والمراد بالتكليف خطاب الشرع بأمر أو نهى .

ويشترط في المكلف أن يكون ممكنا ، لأن حصوله مطلوب الشرع ، وكل ما كان مطلوب الحصول يجب أن يكون متصور الوقوع ، وهذا معنى كونه ممكنا ، لأن المحال لا يتصور وقوعه . وما لا يتصور وقوعه لا يستدعى حصوله . إذ أن استدعاء الحصول لا يكون الا لفائدة . وحصول الفائدة مما لا يتصور وقوعه لا يعقل ، وإذا ثبت أن المحال لا يستدعى حصوله فلا يكلف به لعدم فائدة التكليف ، وهذه المسألة هي المعروفة بمسألة تكليف ما لا يطاق .

وبهذا ثبت في الاصول أن شرط التكليف القدرة على المكلف به . كما يدل على هذا نصوص الشريعة التي سنأتى على طرف منها فيما بعد . فما لا قدرة للمكلف عليه لا يصح التكليف به شرعا .

ولم يخالف في هذا سوى قلة ممن لا يعتقد بهم . واستدلوا على مذهبهم بأدلة تولى علماء الاصول ردها :

ويمكننا أن نوجز ما ذكره الغزالي في المستصفى من أدلتهم والرد عليها : استدلوا أولا بقوله تعالى (ربنا ولا تحمِلنا ما لا طاقة لنا به) والمحال لا يسأل دفعه .

وأجيب بأن المراد ما يشق ويثقل علينا ، فإن من شق عليه التكليف بأعمال تكاد تقضى الى هلاكه لشدتها يقال فيه حمل ما لا طاقة له به .

واستدلوا ثانيا بأن الله أخبر أن ابا جهل لا يصدق بالرسالة ، وقد كلفه الايمان ، ومعناه أن يصدق محمدا فيما جاء به ، ومما جاء به أنه لا يصدقه ، فكأنه أمره أن يصدقه في الا يصدقه ، وهو محال .

وأجيب بأن ابا جهل أمر بالايمان والتوحيد والرسالة ، والادلة على هذا كثيرة في شواهد الكون يدركها العقل وقد كان عاقلا ، فكان الامكان حاصلا ، لكن الله تعالى علم أنه يترك ما يقدر عليه حسدا وعنادا ، فالعلم يتبع المعلوم ولا يغيره ، فيكون هذا من باب المستحيل لغيره لا لذاته .

واستدلوا ثالثا بمثل قوله تعالى (كونوا قردة خاسئين) وقوله (كونوا هجارة أو هديدا) .

وأجيب بأن الامر هنا للتعجيز لا للطلب ، أو لظهار القدرة كقوله تعالى (كن فيكون) .

وقد بين الشاطبي بناء على هذا أن ما تعلق به الطلب ظاهرا من الانسان على ثلاثة أقسام :

أحدها : ما لم يكن داخلا تحت كسبه قطعاً ، وهذا قليل ، كقوله تعالى
(**ولا تموتن الا وانتم مسلمون**) وحكمه أن الطلب مصروف الى ما تعلق به « وهو
هنا استمرار الاسلام الى الموت .

والثاني : ما كان داخلا تحت كسبه قطعاً ، وذلك جههور الاعمال المكلف
بها التي هي داخلة تحت كسبه « والطلب المتعلق بها على حقيقته في صحة
التكليف بها « سواء علينا اكانت مطلوبة لنفسها أم لغيرها .

والثالث : ما قد يشتبه أمره كالحب والبغض وما في معناهما ، فحق الناظر
فيها أن ينظر في حقائقها فحيث ثبتت له من القسمين حكم عليه بحكمه .

ثم أشار الى أن هذه الاوصاف الفطرية في الانسان يتبعها أفعال اكتسابية
فالطلب وارد على تلك الاعمال . كقوله صلى الله عليه وسلم (تهادوا تحابوا)
وذلك كالنهى عن النظر الى المرأة الأجنبية المثير للشهوة الداعية الى ما لا يحل ،
وعين الشهوة لم ينه عنه .

وكذلك النهى عن الغضب ، فإن الغضب وإن كان أمراً فطرياً إلا أن النهى
عنه باعتبار لاحقه ، فإنه يثير شهوة الانتقام ، كما يثير النظر شهوة الجنس ،
كقوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له أوصني : (لا تغضب) مكرراً ذلك .

التكليف بما فيه مشقة :

وإذا كان شرط التكليف أن يقع المكلف به تحت مقدور المكلف لاستحالة
التكليف بما لا يطاق . فهذا يدل على أن التكليف الشرعية تقع تحت مقدوره «
ولكنه لا ينفي التكليف بما فيه نوع مشقة ، والتكليف في مدلوله يدل على هذا ،
فانه يقال : تكلف الانسان الشيء إذا فعله مع مشقة تفاله في تعاطيه ، وصارت
الكلفة في التعارف اسماً للمشقة . قال الراغب : ولذلك صار التكلف على
ضربين : الأول محمود ، وهو ما يتحراه الانسان ليتوصل به الى أن يصير الفعل
الذي يتعاطاه سهلاً عليه ، ويصير كلفاً به . ومحباً له ، وبهذا النظر يستعمل
التكليف في تكلف العبادات . والثاني مذموم . وهو ما يتحراه الانسان مراآة ،
واياه عنى بقوله تعالى (**قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكفين**) .

وإذا لم يكن هناك تلازم بين التكليف بالمشاق والتكليف بما لا يطاق ، فقد
ثبت في الشرائع الأولى التكليف بالمشاق ، ولم يثبت فيها التكليف بما
لا يطاق .

والمشقة في أصل اللغة من قولك : شق على الشيء يشق شقاً ومشقة :
إذا اتعبك ، ومنه قوله تعالى (**لم يكونوا بالغية الا بشق الانفس**) والشق : هو
الإسـم من المشقة .

رفع الحرج :

وقد دلت النصوص على أن الله رفع عن الأمة الإسلامية التكاليـف المشاقـة
التي فرضت على الأمم السابقة (ربنا ولا تحمل علينا أصراً كما حملته على الذين
من قبلنا) (ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم) حيث بنيت الشريعة

الاسلامية على اليسر وعدم الحرج ، وشمل رفع الحرج شعب الحياة الانسانية كلها ، فاننا حين نستعرض النصوص الواردة في ذلك نجد ان الاسلام :

- قد رفع الحرج عن حديث النفس وخواطر القلب .
- ورفع الحرج في الدين عامة وفي العبادات خاصة .
- ورفع الحرج في نواة المجتمع بحياة الاسرة .
- ورفع الحرج بأسس الحياة الاجتماعية في التعامل بين الناس .

١ - رفع الحرج عن حديث النفس وخواطر القلب :

للانسان خواطره النفسية التي تجيش بصدرة من حين لآخر ، وهي ظاهرة يلمسها الانسان بين جوانحه ، ويحس نحوها بالبهجة والسرور احيانا ، وبالالم ووخز الضمير اخرى .

ولا شك ان هذه الخواطر النفسية ترتبط ببواعثها في الخير والشر ، فهناك ما يبعث في النفس حوافز المعروف ويحركها نحوه ، رغبة في الخير ، واكتسابا للفضيلة ، وطلبا للأجر ، وهناك ما يبعث فيها دوافع المنكر ، وبغريها بارتكابها ويزين لها ما فيه من شر بالصورة الحسنة الجميلة ، وشهوة المتعة اللذيذة .

واذا كانت الاسباب ترتبط بمسبباتها خيرا وشرًا فان النظر العقلي قد يقضي بالحساب على تلك البواعث النفسية التي تختلج في الصدور . وتعمل فيها فترة من الزمن حتى تظهر آثارها في الوجود ، ولئن خفيت هذه البواعث على الناس فان رب الناس أعلم بها (يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور) .

والتحكم في خواطر النفس يبدو امرا بعيد النوال ، وان كان من الممكن ان يتحكم الانسان في كثير من البواعث المؤدية اليها ، فكان من فضل الله على هذه الامة ان رفع الحرج عنها ، فلم يؤاخذها على خواطر السوء التي تخطر بالنفس وان كان يعلم السر واخفى .

وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة انه لما نزل قوله تعالى (الله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيففر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير) اشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم جثوا على الركب وقالوا يا رسول الله : كلفنا من الاعمال ما نطبق : الصلاة والصيام والجهاد والصدقة ، وقد انزلت عليك هذه الآية ولا نطيقها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اتريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين من قبلكم : سمعنا وعصينا ؟ بل سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير ، فلما أقر بها القوم ، وذلت بها السنتهم ، انزل الله في اثرها آمين الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير) فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل (لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) الى آخر السورة .

وفي رواية لمسلم استجابة الله لدعائهم بزيادة (ربنا) تؤاخذنا ان نسينا

او اخطانا قال : قد فعلت : (ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا) قال : قد فعلت : (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) . قال : قد فعلت : (واغفر لنا واغفر لانا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) قال قد فعلت .

وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم تجاوز الله عن أمته في حديث النفس ما لم يتحول هذا الحديث الى كلام أو عمل : (ان الله تجاوز لى عن أمته ما حدثت به أنفسها ما لم تكلم أو تعمل) .

وزادت منه الله على الأمة في التفرقة بين خواطر الخير وخواطر الشر . فالرحلة النفسية التى تترجم الى العمل : هى الخاطرة ، والتردد ، والهم أو الإرادة . ثم العزم . وحين رفع الله عن أمتنا المؤاخذه على خواطر النفس فى هواجس الشر جعل الرجوع عنها حسنة يؤجر عليها العبد . بينما يثيبه على هذه الخواطر اذا كانت خيرة وان لم تخرج الى حيز العمل ، ولا يجزيه على السيئة الا بمثلها ، ويجزيه على الحسنة أضعافا مضاعفة (ان الله كتب للחסنات والسيئات ثم بين ذلك ، فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، وان هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة ، وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة ، فان هم بها فعملها كتبها الله عنده سيئة واحدة) .

٢ - رفع الحرج فى الدين عامة والعبادات خاصة :

تدور كلمة (الدين) حول معان يأخذ بعضها بحجز بعض ، فانه يقال : دانه ديننا اذا ملكه وحكمه وساسه وحاسبه وجازاه وفى الحديث (الكيس من دان نفسه) أى حكمها وضبطها ، والديان : الحكم القاضى .

ويقال : دان له : أى اطاعه وخضع له ، فالدين : هو الخضوع والطاعة والعبادة . وهذا معنى ملازم للأول ومطاول لها ، يقال : دانه غدان له ، أى قهره على الطاعة فخضع واطاع ، ويتعدى الفعل بالباء فيقال : دان به أى اتخذه ديناً ومذهباً ، بمعنى اعتقده وتخلق به ، وهو معنى تابع للأول . لأن العقيدة التى يدان بها تفرض سلطاتها على صاحبها لينقاد لها ويلتزم اتباعها .

وايا كان معنى الكلمة فانها تدور حول لزوم الانقياد ، وان كان الدين بالفتح يتضمن الالتزام المالى ، ويعرف بعض العلماء الدين بأنه وضع الهى يرشد الى الحق فى الاعتقادات والى الخير فى السلوك والمعاملات .

وتدل كلمة (العبادة) على الخضوع والتذلل والاستكانة ، فالعبودية هى اظهار التذلل ، والعبادة ابلغ منها لأنها غاية التذلل ، ولا يستحقها الا من له غاية الافضال ، وهو الله تعالى ، ولهذا قال : (ألا تعبدوا الا اياه) .

واذا كان من مستلزمات الدين والعبادة الخضوع والتذلل والانقياد والطاعة فان هذه المعانى لا تحمل فى مدلولاتها حقيقة القهر والاكراه ، وانما تعنى حقيقة الاستجابة الفطرية المركزة فى طبيعة المخلوق نحو خالقه ، بالجوء اليه ، تضرعا وتذللا شعورا بالحاجة ، وتتضح حقيقة هذه الاستجابة فى الانقياد لما جاء به رسل الله .

إلى الأجيال العربي المجاهد

حي خير الرجال في كل حي
وقواف مسـتلهـمات الروى
ذاهبات في الخلق مذهب هدى
في آهاب من الخلاق الرضى
كالعبيـر الجنج الذهبى
كالضـياء المفضـض القمـرى
للأخ المسـلم الأبر النقى
وتقى فاض عن فؤاد نقى
أهلها بالدم الطهـور الزكى
كيد باغ ولا ائتمـار غوى

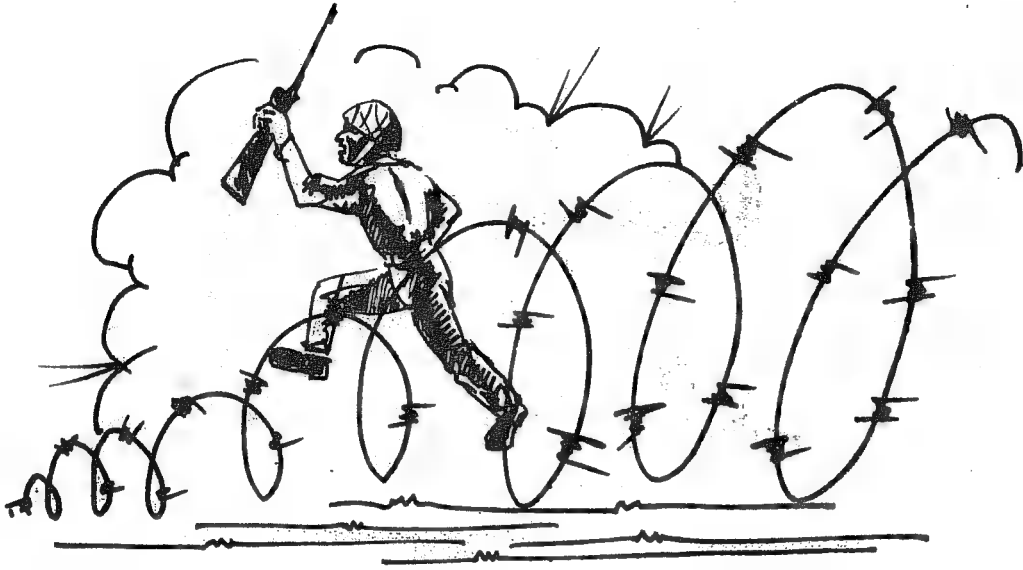
حي يا شـمر في رحاب الندى
واشد فيهم ما شئت من أغنيات
حي منهم قرائحـا وقلوبا
حي معنى الأخاء عفا كريما
حي معنى النقاء سمحا مصفى
حي معنى الوفاء أبيض صفوا
حي معنى الفداء أكرم معنى
يهب العمر للجهاد احتسابا
تلك أسمى رسالة يفتديها
لا يرد الحر المنزه عنها

.. . .

يسـتجيبان للـخنا كالـبغى
حسنـا في العيون مر الجنى
أسن الروح ذى فعال دنى
صائر للبوار دانى الهوى
بائعا للضمير بيع السبى
قلب مفرى بهن غير عصى
يدراون الشرور عن كل هى
طهرت من قذى وعاب وغى
دون من يشوب بذل السخى
وسواهم فى مسـتراح زرى

ضل داع الى الهوى واجير
ويسـومـان فى المقام سرحا
منزل يرتقيه كل جبان
ان من راض نفسه للدنيا
مودعا روحه أكف الخطايا
عانقت عصبة الشياطين منه
والألى آثروا السـماء جنود
انهم فتية أولو حرما
بذلوا الروح فى الحياة سماحا
يشترون الهدى به غير بخس

.. . .



للشاعر : حسن فتح الباب

في معين من الصفاء روى
بين جنبي مجاهد أريحي
نافذ في غيابة المطوى
كحسام مهند مضرى
ذو مضاء على النضال فرى
لشهادت ثبث الجنان أبى
عن هوى في الجهاد جلد رضى
باللهيب المقدس العلوى
في ديار الخلود أكرم حى
كنجيب على رداء كمي
أو دموع تفيض عيننا نبى

وملاك الأيمان قلب أبى
ومعاني الأتيار أركى غراسا
صهرته الألام فهو شجاع
هو كالجوهر الكريم المصطفى
صقلته القيون فهو رهيف
والحضارات نبت شلو مدمى
ليس يثنيه جائر مسند
يشقى من غليله وهو صداد
أن هوى في صراعه فهو حى
وعلى ثغره بقايا نشيد
أو متاب على شفافه مول

.....

طبت نفسك بنبتك العربى
بالحجا الحق والخلاق السرى
أنت فيقه الثرى أى ثرى
في طريق الى العلاء سوى
امض فيمما أثرت خير مضى

يا اخى ايها المجاهد قدما
أنت حفل من الفضائل زاه
في رداء من رائعات السجيا
وكفاح على المدى ليس يخبو
امض في حومة الفدا غير وان

مؤتة

«البلدة الأردنية»

بعد أن يغادر المسافر مدينة الكرك متجها جنوبا الى الطليعة ومكان ، يمر أولا بقرية صغيرة ، ويرى الى الشرق منها آثار نساء كبر ، تهدمت هجرانه بمرور الزمن . أما القرية فهي « مؤتة » وأما البناء المنهدم القديم فهو « المشهد » . ولا يلبث المسافر بعد أن يغادر « مؤتة » حتى يرى بلدة « المزار » فيرى جامعا مهيبا تعلوه منفتحتان مرتفعتان ، ويرى قبعتين أخريين في أطراف البلدة . هذا الجامع ، وهاتان القبعتان مظاهر عمرانية تشهدها العين ، ولكن تكمن فيها للقلب والنفس ذكريات عزيزة غالية تتمثل فيها معاني البطولة والتضحية والقداء ، ذكريات تعبق بها التربة المعطرة بدماء الشهداء بين مؤتة والمزار .

اشتهرت مؤتة بمعركتها التاريخية . فقد كان النبي عليه الصلاة والسلام في أوائل السنة الثامنة للهجرة قد أرسل الحارث بن عبيد الأزدى ومعه رسالة الى أمير بصرى الشام ، فقتله شرحبيل بن عمرو الفسائي سيد مؤتة وهو في الطريق . ثم أرسل النبي بعد ذلك سرية الى ذات أطلاح ، برئاسة عمرو بن كعب الضفاري وعدد رجالها خمسة عشر رجلا . وفي هذا المكان الذي يقع بين الكرك والطليعة دعا رجال السرية أهله الى الاسلام ، فلبوا أن يحيبوا ، بل قتلوا أصحاب عمرو جميعا ، ونجا هو متحليلا على نفسه حتى بلغ المدينة .

ويذكر الطبري أن سكان ذات أطلاح هم قبيلة من قضاعة ، ورئيسهم يدعى سدوس ، واشفق عليه السلام من عقبى السكوت على كلا القبعتين . خاصة بعد أن بلغته أنباء عن استعدادات الروم العسكرية في الكرك مع حلفائهم من قبائل العرب ابداء ، وقضاعة ، ولخم وجذام ، ولى ، وأهل البلقاء . . .

كل هذه الأسباب حبلت النبي عليه الصلاة والسلام على تحريض حملة غايتها التأثير للقتلى ، وتأديب المعتدين ، واختبار قوة الأعداء . ومدى استعدادهم ، والتعرف على أسباب تجمعهم على أطراف الأردن المناهضة للحجاز . .

وفي شهر جمادى الأولى من السنة الثامنة للهجرة (يول ٦٢٩ م) جرد الرسول الكريم جيشا لا يزد عدد رجاله عن ثلاثة آلاف ، وأمر عليهم زيد بن حارثة ، وقال : « إن أصيب زيد بن حارثة ، فجعفر من أبي طالب على الناس فإن أصيب جعفر فعبد الله من راحة على الناس . فإن أصيب ، فليترضى

الشهيرة بمعركتها النارية

المسلمون برجل من بينهم يجعلونه أسيرا عليهم « وأمرهم عليه السلام أن يذهبوا إلى حيث قتل الحارث بن عмир الأزدي ، فيدعوا القوم إلى الإسلام ، فإن أجابوا والا فالقتال .

وأوصاهم : « لا تفسدوا ، ولا تغفلوا ، ولا تغفلوا ولندا ولا امرأة ، ولا كبيرا ، ولا فانيا ، ولا منعزلا بصومعة ، ولا تقربوا نخلا ، ولا نقطعوا شجرا ، ولا تهدموا بيتا » وقال لزيد « أوصيك بتقوى الله ، وبينك معك من المسلمين خيرا . اغز باسم الله من كفر بالله » .

تجهز رجال هذه الحملة الصغيرة التي يمكن أن نسميها « حملة نادية » وبعثة استطلاع » ، وساروا من المدينة المنورة إلى الجوف « دومة الجندل » ، ومنها شمالا حتى نزلوا معان ، وأقاموا بها يومين . وللمعتم عند وصولهم إلى معان أبناء مفادها أن الروم قد استعدوا للقائهم في أرض مؤاب (السرك) . وأن قوتهم يبلغ مئة ألف من الروم . ومئة ألف من القبائل العربية التي تقم في الأردن والتحالف مع الروم .

وأقام المسلمون يومين يفرصون ، وينظرون في أمرهم ويتشاورون بمدى ما سمعوا من الأنباء المبالغ فيها عن حشود الروم المهائلة ، فقال بعضهم : نكتب إلى رسول الله ، ونخبره بعدد عدونا . فلما أن برسسل إليها مددا . وأما أن يأمرنا بأمره ، فنمضي له ، ولكن عبد الله بن رواحة انتهر المترددين والمتحيزين وقال لهم : « يا قوم ! والله أن التي تكرهون التي خرجتم تطلبون : الشهادة . وما نقاتل الناس بعدد ، ولا قوة ولا كثرة . ما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا الله به ، فانطلقوا ، فإنا هي إحدى الضعفين : أما ظهور ، وأما شهادة » . بهذا القول الحازم قضى عبد الله بن رواحة على تردد المترددين . وكان رضى الله عنه شاعرا ، فقال يصف مسيرهم من معان :

تفر من الحشيش بها العكوم
أزل كأن مسلفه أديم
فأعقب بعد غفرتها جوم
نفس من يباخرها السجوم

حلينا الخيل من آجام قروح
حدوناها من الموان بطن
أقامت ليلتين على معسكر
فرحنا والجباد مسكرات

والذى يقف فى الأرض التى جرت عليها المعركة يرى أن الأرض غير منبسطة تماما . فهناك توجد هضبة ترتفع بين مؤتة والمزار . وقد حمل المسلمون شهداءهم معهم من ساحة المعركة عند مؤتة الى ما وراء الهضبة على مسافة كيلو مترين حيث تقع بلدة المزار اليوم . وهناك دفنوا أولئك الشهداء الأبرار . فوجدوا فى جسم جعفر خمسين جرحا . وفى جسم عبد الله تسعين جرحا بين طعنة رمح وضربة سيف . وليس منها واحد فى ظهره .

وأثناء الليل عبا خالد جيشه تعبئة جديدة . وبذل فى مواقفه ، فنقل المينة الى الميسرة ، ونقل الميسرة الى المينة . وجعل الساقة فى موضع المقدمة ، والمقدمة فى موضع الساقة . ورصد من خلف الجيش طائفة يثيرون الغبار ، ويكثرون الجلبة عند طلوع الصباح . وفى صبيحة اليوم التالى اصطف الجيشان قبالة بعضهما ، فرأت كل طائفة من طوائف الروم وأحلافهم وجوها غير الوجوه التى رأوها بالأمس ، وأعلاما غير الأعلام ، وإذا بالجلبة المنبعثة من خلف المسلمين توهم القوم أن مددا جديدا أقبل من الحجاز ، وكانوا قد ذاقوا منهم أمر المذاق قبل ذلك ، فتوجسوا ، وداخلهم الشك فى قدرتهم على التغلب عليهم . وهكذا نجح خالد فى إيهامه للعدو : فلم يجرؤوا على الاطباق عليه عندما أخذ يدافعهم ، ويتراجع بجيشه حذرا من أن يكون قد أعد لهم كميناً للايقاع بهم .

ولقد أبلى خالد فى مدافعته للأعداء بلاء لم يبله قط فى غزواته الكبرى على كثرتها . فاندقت فى يده تسعة سيوف ، ولم تصبر معه الا صفيحة يمانية ، وكان هذا التراجع البارع ، والبسالة النادرة المستميتة ، درءا نافعا للجيش الصغير فى مواجهة الجيش الكبير . . وانسحب جيش خالد عائدا الى المدينة بسرعة مدهشة ، لم تتح للروم وأحلافهم وقتا لاعادة النظر فى أمر اللحاق بالمسلمين ، والاستفادة من الفرصة السانحة . وكان ذلك الانسحاب المنظم نصرا مبينا رائعا فى وجه الظروف العسيرة السائدة حينذاك .

وقد أدرك النبى الكريم حقيقة الموقف ، وقدره افضل تقدير ، بدليل أنه عند عودة الجيش الى المدينة لقيهم الناس وجعلوا يحثون التراب عليهم ويقولون : يا فرار فى سبيل الله . . فلم يكن من رسول الله الا أن رد أولئك الناس قائلا : ليسوا بالفرار . ولكنهم الكرار ان شاء الله .

ثم ان الرسول صعد المنبر ، وأمر فنودى : الصلاة جامعة . فاجتمع الناس . فخطب فيهم قائلا : باب خير ، باب خير ، باب خير . ثم ذكر استشهاده زيد ، وجعفر ، وعبد الله . وعندما ذكر تأمير خالد نفسه قال : « اللهم انه سيف من سيوفك فانت تنصره » . وعرف خالد منذ ذلك اليوم بلقبه الذى أضفاه عليه النبى وهو (سيف الله) .

مؤتة

ونستطيع تقدير النجاح الذي احرزه خالد في انسحابه اذا عرفنا ان خسائر الجيش لم تزيد على اثني عشر قتيلاً منهم القادة الثلاثة الذين ندبوا للشهادة قبل خروجه .. ولو كان خالد من المتهورين المجازفين لغامر بمواصلته الهجوم في وجه قوات تفوقه عدداً وعدة ، وتحارب في أرضها وبلادها ، ولمنى بخسائر أكثر فداحة ، وربما احاقت برجاله الهزيمة ، وفي ذلك ما فيه من التأثير على معنويات المترددين من قبائل العرب في الجزيرة .

وروى ان عشيرة مسيحية تدعى العزيزات التي تقطن الآن في قضاء (مادبا) كانت تعيش في مؤتة او في جوارها يومذاك . فلما قدم الجيش الاسلامي خرج اخوان من هذه العائلة للقاء الجيش ، وقدموا له الطعام والشراب ، ثم اعتنق احدهما الاسلام . وقد كان لصنيعهما احسن الاثر في نفس النبي ، وامر ان لا يستوفى منهما ولا من اعقابهما جزية او خراج . وظل امر النبي نافذا مدة الف وثلاثمائة سنة الى ان اخذت الحكومة التركية تحصل الضرائب من اهل الكرك بعد ثورتهم المعروفة عام (١٩١١) ميلادية .

لمحة عن مؤتة وعن اضرحة الصحابة الكرام

تقع مؤتة الى الجنوب من الكرك على بعد احد عشر كيلو مترا . وتبعد المزار عن مؤتة ثلاثة كيلومترات جنوبا . وكلاهما على الطريق المعبدة التي تربط عمان بالطفيلة ومعان . ويعمل اهل البلدين بالزراعة وتربية الماشية ، ويمكن تقدير سكان مؤتة بثلاثة آلاف نفس ، اما المزار فيربو عدد سكانها على اربعة آلاف . والبلدتان انشئتتا حديثا على وجه العموم ، فقد كان اهلها قبائل بدوية تسكن بيوت الشعر ، وتنقل مضاربهما من موضع الى موضع . ولم يبدأ العمران على نطاق واسع الا بعد الحرب العالمية الاولى . وتقيم في المزار عشائر الطراونة ، والقطاونه ، والنوايسه ، بينما تقطن في مؤتة عشيرة الصرايره . والمزار بلدة عامرة ، وهي مديرية ناحية لما حولها من قرى ، وتتبع محافظة الكرك ، وفيها مجلس بلدى ومخفر للشرطة ، وشعبة بريد وعيادة صحية ، وفيها كذلك مستنبت تملكه وزارة الاوقاف . وتعتبر ارض بلدة المزار وقفا كذلك . وفي مؤتة كروم غنب وبركة ماء قديمة تملأ بالمياه في الشتاء وتستقى المواشي منها في ايام الصيف . ولا تجد في البلدين ينابيع . لذلك يعتمد الاهلون على آبار جمع المياه .. وفي كل من مؤتة والمزار مدرسة ثانوية متوسطة للبنين ومدرسة ابتدائية للبنات .

اما المشهد فهو بقايا جامع قديم بنى فوق المكان الذي استشهد فيه اولئك الصحابة . وهو يعتبر مكانا مقدسا ، ويبعد عن مؤتة حوالى ستمائة متر .. ورحم الله حسان بن ثابت الذي قال :

فلا يبعدن الله قتلى تتابعوا بمؤتة منهم ذو الجناحين جعفر وزيد ، وعبد الله هم خير عصابة تواصلوا واسباب المنية تظفر

ومؤتة بلدة قديمة . وقد وجدت فيها آثار « وكتابات بيزنطية عرف منها أن اسمها (هاموته HAMOTHA) وهو على الأرجح تحريف لاسمها العربى .. وجاء فى كتب العرب أن مؤتة قرية من مشارف الشام وبها كانت تطبع السيوف ، واليها تنسب المشرفة من السيوف روى ابن السكيت قول كثير :

إذا الناس ساموكم من الأمر خطة لها خطبة فيها السلام المثل
أبى الله للشتم الأنوف كأنهم صوارم يجلوها بمؤتة صيقل

وفى سنة (١٨٨١) زار مؤتة سائح اجنبى ذكر انه شاهد اثنين من الصوى التى كان الرومانيون ينصبونها على جوانب الطرق لمعرفة المسافات . وقد قرا على احداها باللاتينية : الميل الثالث عشر ، كما شاهد هناك ثلاث شـجرات بطم . ووصف المشهد بأنه قبو من الحجارة الضخمة فى فجوة من الأرض وقد كتب على بابه الخارجى : بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا قبر جعفر بن أبى طالب (الطيار فى الجنة .. وكتب على الضريح : بسم الله الرحمن الرحيم ، أنشأ هذه التربة المباركة العبد الفقير الى رحمة التقدير رجاء لرحمة الله ورضوانه مستشفعا عنده بجبرانه « بهادر البدرى الملكى الناصرى » نائب السلطنة المعظمة بالكرك والشوبك المحروستين .. وكان الفراغ منه فى ثمانى ذى الحجة سبعة وعشرين وسبعماية .

وكتب على بلاطة رخامية اخرى : بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما جدد فى أيام مولانا السلطان الملك الصالح صلاح الدنيا والدين صالح مولانا السلطان الملك الناصر محمد ، وذلك فى نياية المقر العالى السيفى السر نائب السلطنة الشريفة بالكرك والشوبك المحروستين أعز الله أنصاره .. الفقير الى الله تعالى شمس الدين الهارونى فى سنة اثنين وخمسين وسبعماية .

وهذان التاريخان يعودان الى الفترة التى كانت (شرقى الاردن) خلالها جزءا من دولة المماليك .

هذا ولكى تخلد مدافن اولئك الشهداء فى المزار جدد بناء مقام سيدنا جعفر ، واقام حوله مسجد واسع ذو قبتين كبيرتين ، ومذنتين سامقتين ، وذلك خلال الفترة (١٩٣٠ - ١٩٣٤) وبني كذلك مقام زيد بن حارثة فى الطرف الشرقى للبلدة ، ومقام عبد الله بن رواحه خارج القرية من الشرق . أما ضريح سيدنا جعفر فقد جلا بخلعة من القטיפىة الخضراء طرزت عليها هذه العبارة : « ضريح ابن عم النبى صلى الله عليه وسلم سيدى جعفر الطيار رضى الله عنه » .

وهكذا ، نرى تاريخ بلادنا عابقا بالبطولات ، حافلا بالذكريات ، وكلها تهيب بجيلنا المعاصر أن يقتدى بالسلف الصالح فى اقباله على التضحية ، والإيثار ، وتجرده ، ومروءته ، وأخلاصه كى يتاح لأمتنا أن تجدد امجادها ، وأن تحتل مكانها المرموق بين أمم العالم ..

النفوس فجيا القرآن

من دلائل اعجاز القرآن استعمال
اللفظ الواحد في مواضع متفرقة
من آياته الحكمة بحيث يؤدي
استعمالها الى التعبير عن عدة معان
مختلفة ، ومثل ذلك لفظ « البر » .
ففي سورة البقرة قال الله تعالى
وهو اصدق القائلين . « وليس البر
بان تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر
من اتقى واتوا البيوت من ابوابها » .
ومعنى البر هنا هو حسن الخلق
وجميل الادب وكمال الاستقامة :
استقامة المرء في تصرفاته مع
الناس .

وفي سورة آل عمران قال المولى
العزیز « لن تنالوا البر حتى تنفقوا

الاستاذ

محمد شوكت التونى

مما تحبون » والمعنى هنا منصرف الى
الجزاء الحسن من الله ، وهو الخير
أى لن تفوزوا بالخير ورضاء الله
وحسن جزائه حتى تنفقوا مما
تحبون .

وفى سورة المائدة

« وتعاونوا على البر والتقوى ولا
تعاونوا على الاثم والعدوان » ومعنى
البر فى هذه الآية العمل الصالح ،
وهو ضد الاثم وعكس العدوان . وهذا
المعنى يؤكد فى سورة المجادلة
قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذا
تناجيتهم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان
ومعصية الرسول وتناجوا بالبر
والتقوى واتقوا الله الذى اليه
تحشرون » .

وفى سورة الطور نجد البر اسما
من اسماء الله الحسنى فهو يقول
والعلم عليه والقول قوله . « انا كنا
من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم » .
وقد عبر عن البر بمعنى الطاعة
والولاء والمعاملة الطيبة اذ يقول الله
جلت قدرته عن يحيى فى سورة مريم
« وبرأ بوالديه ولم يكن جبارا عصيا »
ويقول عن عيسى « وبرأ بوالدتي ولم
يجعلنى جبارا شقيا » .

وفى سورة الانفطار :

« ان الابرار لفى نعيم . وان الفجار
لفى جحيم » وفى سورة المطففين
« كلا ان كتاب الابرار لفى عليين » .
والمعنى هنا ان البررة هم الفالحون
والعاملون المؤمنون القانتون
الصابرون بكل ما يعبر به عن اولياء
الله الطائعين المقربين من ملكوت
رحمته .

وتأكد هذا المعنى — معنى ان البر
هو الايمان الكامل لقوله تعالى فى آية
البر من سورة البقرة .

« ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل
المشرق والمغرب ولكن البر من آمن
بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب

والنبيين وآتى المال على حبه ذوى
القربى واليتامى والمساكين وابن
السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام
الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم
اذا عاهدوا والصابرين فى البأساء
والضراء وحين البأس . . اولئك الذين
صدقوا واولئك هم المتقون » .

هذه آيات من آيات الإعجاز ضربنا
بها المثل توطئة لبحث النفس فى
القرآن وفى سور القرآن وآياته
الحكمات آلاف المعجزات التى تحدى
بها الله سبحانه وتعالى البشر على
ان يأتوا بمثلها فمعجزوا منذ « اقرا »
الى اليوم عن ان يأتوا بمثلها لا لفظا
ولا تشريعا .

ولقد ورد فى آى الذكر الحكيم لفظ
آخر للتعبير به عن معان كثيرة
ومختلفة وهى فى ذات الوقت مؤدية
الى الغرض موصولة بالفهم « مقبولة
فى السمع » .

هذا اللفظ هو « النفس » .

فالنفس تستعمل بمعنى الانسان .
ففى سورة البقرة يقول عز وجل :
« واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس
شيئا ولا يقبل منها شفاعا » . ويقول
« واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس
شيئا ولا يقبل منها عدل » . ويقول
« ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا
يظلمون » .

وفى سورة آل عمران

« وما كان للنفس ان تموت الا
بإذن الله كتابا مؤجلا » .
وفى سورة المائدة

« انه من قتل نفسا بغير نفس او
فساد فى الارض فكأنما قتل الناس
جميعا » .
« وكتبنا عليهم فيها ان النفس
بالنفس » .

وفى سورة الانعام : « ولا تقتلوا
النفس التى حرم الله الا بالحق » .

حقيقة قائمة ولكنها مجهولة لم يصل العلم إليها ، فهي سر من أسرار الله كالروح تماما . وإن كان ذلك ليس مانعا من تعريفها بأنها القوة الطبيعية الكامنة في الجسد الانساني ، وانها يمكن الخير والشر والحركة للجسم البشري في نواذعه وتصرفاته . وعلم النفس ذاته يعرف بأنه علم الطبيعة البشرية وسلوكها » .

لقد قال الله تعالى في كتابه :

« وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي » (يوسف) . « إلا حاجة في نفسي يعقوب قضاها » (يوسف) . « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » (السجدة) . « وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى . فإن الجنة هي المأوى » (النازعات) . « فإن طين لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا » (النساء) . « تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك » (المائدة) . « وأذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة » (الاعراف) . « وتخفى في نفسك ما الله مبديه » (الاحزاب) . « فلا تذهب نفسك عليهم حسرات » (غاطر) . « غطوعت له نفسه قتل أخيه » (المائدة) . « فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم » (يوسف) . « فأوجس في نفسه خيفة موسى » (طه) . « ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه » (ق) . « تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب » (المائدة) . « وكذلك سولت لي نفسي » (طه) . « وفيها ما تشتهي الانفس وتلذ الأعين وانتم فيها خالدون » (الزخرف) . « أن يتبعون إلا الظن وما تهوى الانفس » (النجم) . « ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم » (البقرة) .

وفي سورة يس « فالיום لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون » .

وفي سورة الزمر « ووقيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون » .

وفي سورة ق « وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد » .

وفي سورة الكهف . « قال اقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا » .

وفي سورة القصص . « قال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالأمس » . « قال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون » .

ولقد تحدث القرآن في أكثر الآيات عن النفس بمعنى الذات وحتى عبر الله سبحانه وتعالى عن ذاته بعبارة نفسه أي ذاته .

« ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير » . « ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد » .

« كتب على نفسه الرحمة » الانعام
« سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة » .

هذا قليل من كثير مما ورد في القرآن من لفظ النفس معبرة عن الذات .

أما النفس بالمعنى العلمي الحديث فيعبر عنها القرآن في آيات سنورهاها فيما يلي مع شرحها ومطابقتها لأحدث المبادئ في علم النفس . وبإليتنا نقلنا عن القرآن فسبقنا علماء هذا العلم بألف ومائتي عام .

ولو أن علماء النفس لم يجدوا تعريفا محددا معبرا للنفس فاكتفوا بالقول « بأن النفس هي شيء داخلي له مظاهر خارجية فهي كالكهرباء ، لا لزوم للتعريف بها ، وانما يكفي التحدث والبحث في مظاهرها ومصادرها ومواردها لأنها لا تزال

والمنطق .

وهي الوسط بين النفس الشهوانية وبين (أنا المثالية) فهي كما يعبر فرويد كالقيم على الحدود بين الحياة الداخلية للنفس وبين « أنا » العليا المثالية التي هي القسم الثالث من النفس .

(٣) « أنا العليا » « The super ego »
أو ما يسميها أيضا بالنفس المثالية

The « ego » Ideal

وهي تتكون من عنصرين :

١ - « الأول » الروح العفوية الموروثة عن المذنبات السابقة وتطور التاريخ الإنساني والتي هي وليدة التقاليد الاجتماعية والثرية الطيبة للآداب العامة والأخلاق والقوانين والمورثات الدينية .

٢ - « والثاني » الروح الدنيوية المكتسبة من التربية المنزلية - باعتبار الوالدين هما المثل الأعلى للطفل وكذلك المربين والمعلمين وأهل الدين . وهنا يقول فرويد ما ترجمته :

« وهنا نجد الطبيعة السلبية في الأنا المثالية أو الأنا العليا التي تمثل علاقاتنا بالدين في صغرنا تجلت لنا هذه الصفات السامية فاعجبنا بها حتى اعتنقناها خلقا ومبادئ ومذاهب .

ويقول العلامة « جونس » معترفا بالذات الكاملة وأنها يجب أن تدرب منذ الطفولة بالتهذيب بهودة وسعة صدر ورفق وحكمة تفاديا من أخذها بالقسوة والعنف وما ينتج ذلك من أخطر النتائج :

ويقرر جونس أن الذات المثالية تكون في طور الطفولة شديدة الحساسية حتى لقد تكون بعض الهفوات البسيطة في نظر الطفل جرما « شائنا » فينشأ في الطفل

هذا قليل من كثير سردهناه لتوضيح أن القرآن الكريم قد عرف النفس أنها هي مستودع المشاعر والوجدانات والشهوات وهي المحرك لتصرفات الإنسان للخير وللشر وستؤكد ذلك فيما يلي من البحث وهو بيت القصيد :

ولقد تعرض سيجموند فرويد العالم المعروف صاحب المذاهب الحديثة في علم النفس والكاشف عن العقل الباطن بشرح النفس ورائد هذا العلم بحق . ولا شك في أن آراء فرويد تعرضت للمجادلة والمناقشة والتسفيه من العلماء الذين لحقوه وخاصة فيما يتعلق بتحليل النفس وتأسيس كل نزعات الإنسان بغيرية الجنس إلا أنه لا يزال العلم المنفرد في هذا الباب - وحسبه أنه إلى الآن المعلم الأول في هذا الحقل وإنما يهنا أن نسرده ما تعرض به فرويد للنفس . فلقد قسمها أقساما ثلاثة .

(١) النفس - وهي باللاتيني « The = ps » وهي مستودع الشهوات وحسب رأي فرويد ينبوع النشاط الغريزي وموطن النزعات والميول القطرية وهي أيضا حسب تعبيره موطن تنازع البقاء بين الغريزة الجنسية وغريزة الموت وهي مدفوعة ببدا اللذة

Pleasure, Principle

ولهذا فإنها ذاتية لكي تبقى على ذاتها تداب على السمي وراء الارتواء من معين الشهوات . لا تعترف بالآداب العامة ولا القوانين ولا المنطق وهي مهبط الأماني والنزعات والذكريات المكبوتة (٢) وأما الثانية فهي :

النفس « The = EGO »

وهي عبارة عن تجمع متباين من الملكات العقلية وهي النفس المهذبة نتيجة التفاعل مع البيئة والحياة الخارجية بعاداتها وتقاليدها وقوانينها وأديانها وهي أقرب إلى العقل

الشعور بالاثم الذى قد يشل تفكيره ويعوق عقله .

ويوافق الاستاذ ادار Eder على ذلك الراى ويحدد من الأطفال اصحاب المزاج العصبى ويقرر ان الذات المثالية لدى هؤلاء الأطفال المرهفى الحس اعظم شأنا واشد خطرا .

وننتهى دون الاطالة فى البحث الى ان علماء النفس المحدثين قد قسموا النفس الى ثلاث .

فلنلق البصر فى آى الذكر الحكيم حتى نرى كيف جاء القرآن على محمد قبل نيف والى الف عام من ظهور هذه التعريفات موضحا تركيب النفس على أساس واضح .

النفس الامارة بالسوء The Id
قال الله تعالى فى كتابه الكريم :
« وما ابرى نفسى ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربه »
(يوسف) .

ولقد سبق هذا القول الشريف فى موطن الهوى والرغبة والشهوة من قصة يوسف عليه السلام .
وفى سورة طه يقول الله تعالى .
« قال فا خطبك يا سامرى . قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من اثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لى نفسى » .

وفى سورة البقرة : « افكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم » .

وفى سورة النازعات : « واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى . فان الجنة هى المأوى » .
وفى سورة المائدة : « فطوعت له نفسه قتل أخيه .

وفى سورة يوسف « بل سولت لكم أنفسكم امرا فصبر جميل » .

وفى سورة آل عمران « وطائفة قد اهتمهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق » .

وفى سورة الانفال « ذلك ان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » .
وفى نفس المعنى فى سورة الرعد « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » .

وفى سورة الفرقان « لقد استكبروا فى أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا » .

وفى سورة النمل « وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا » .

هذه الآيات تدعى عن النفس الامارة بالسوء ، النفس الدنيا التى تحمل الحقد والمتعة والبغضاء وتسرى اللؤم والمكر ولا تعرف الله ولا تتقيه .

وهى النفس التى جاء علماء علم النفس بعد نيف والى الف عام وذكروها وعرفوها واطلقوا عليها اسما وكان الله قد سبق على لسان نبيه الكريم بوصفها وتحديد ابعادها ووضع مكانها فى اجساد عباده .

وفى النفس التى يعبر عنها بالـ Ego وهى التى عرفها العلماء المحدثون بأنها مزج بين العقل والمنطق والصبر والتى وصفوها بأنها المقيمة على حدود النفس الدنيا Id والنفس المثالية Super ego فتلك التى قال عنها الله سبحانه وتعالى :
« لا اقسم بيوم القيامة . ولا اقسم بالنفس اللوامة » .

فالنفس اللوامة هى الضمير وهى العقل وهى التى تقوم فى الوسط بين النفس الامارة بالسوء وبين النفس المثالية التى سنورد ذكرها فيما بعد .

وقد اجمع المفسرون على انها النفس التقية التى تلوم النفس الامارة

بالسوء أبدا على ما تصنع وعلى ما
فرط منها .

وهى بهذا الوصف المفرد والتعبير
الذى لم يتكرر فى آى الذكر الحكيم
بحيث أن عبارة النفس اللوامة لم يرد
لها ذكر الا فى سورة القيامة .
والله سبحانه وتعالى حين يقسم
انها يعظم ما يشرفه بالقسم به وقد
شرف الله النفس اللوامة بأن أقسم
بها .

والنفس اللوامة هى الضمير
الوازع وهى العقل الرادع وهى
الخير والتقوى وفيها خشية الله .

وهاتان النفسان هما مستقران معا
فى أعماق الانسان .

وهما اللذان عبر عنهما مؤلف قصة
« دكتور جيكل » التى استمد منها كثير
من علماء النفس آراءهم . بأن كل
إنسان خلقت فيه نفسان أو نفس
واحدة لها جانبان جانب الخير وجانب
الشر . (يراجع رأى الفزالى
والفارابى وابن سينا وأخوان الصفا
فيما سلف) .

وهذا المعنى مأخوذ من قول الله
سبحانه وتعالى فى آياته البينات
فى سورة الشمس .

« ونفس وما سواها . فآلهمها
فجورها وتقواها . قد أفلح من زكاها .
وقد خاب من دساها » .

فإن النفس خلقت تحمل فجورها
كما تحمل تقواها .

وهنا القدر الاعظم الذى فى اطاره
ترك الله لعباده المشيئة والاختيار فمن
شاء ومن استطاع راض نفسه
وروضها وزكاها كالنبات حين يزكو
بالسقى والهواء والشمس والعناية
والتخصيب والتشذيب .

ومن لم يشأ ذلك فلم يستطع أن
يروض نفسه بل اطلق لغوايتها العنان

وجعلها كالنبات الوحشى يخرج شطاه
على غير هدى وتمتد فروعه فى
السماء وجذوره فى الأرض بلا رادع
ولا وازع فهو الذى خاب بسعيه ،
وقبح عمله وساءت خاتمته . وإن
كثيرين من المفسرين ليقولون بأن
تفسير قوله تعالى « قد أفلح من
زكاها » من زكاها الله له . وهنا
تكون القدرية الكاملة التى لا مشيئة
للمخلوق فيها مع أن الله تعالى جعل
قدره هو الاطار العالى السامى الذى
لا يدرك ولا يرام اما مشيئة المخلوق
فهى عمله وحريته واقتحامه فى داخل
هذا الاطار فمن اتقى بارادته فله جنة
المأوى ومن فجر بارادته فان عليه
اثمه ومثواه جهنم .

وفى قوله تعالى « فمن شاء فليؤمن
ومن شاء فليكفر » .

وفى قوله الكريم أيضا « أن الله لا
يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم »
وفى غير ذلك من الآيات الكريمة
ما يدل على أن الانسان له اختيار ولله
الأمر أولا - وأخيرا فاختياره هو عمله
الذى يرفعه درجات أو يجعله من
المبغدين الفاسقين المغضوب عليهم
وذلك محدود بما هو مثبت فى أم
الكتاب .

ونرى أن المعنى لهذه الآية الكريمة
أن الله سبحانه وتعالى خلق النفس
وفيها التقوى والفجور كقوله تعالى
« وهديناه النجدين » وأنه بعد ذلك
قد نال الفلاح وكمل له الصلاح صلاح
أمره وصلاح دنياه وصلاح دينه من
زكى التقوى وجعلها تزكو فى نفسه
وتنبعث كالنبات الطيب فيتأصل جزعه
ويسمن فرعه .

وقد خاب فى دنياه وأخراه من
دسى نفسه وتركها ترعى فى وادى
الفجور والشهوات وترضع الشر
وتفرز المآثم .

فالنفس لانسانها : له خيرها وما
يقويه بها وفيها من عوامل الخير .

وعليه شرها أن تركها لشهواتها
ورغباتها وضعفه أمام لذاتها
ومغرياتها .

وهى عملية عبر عنها علم النفس
الحديث بالتسامى والتصعيد بالنسبة
للتزكية Sublimation أى أن
الشخص الذى يتقى الله ويتقيا رضاه
ويخشى عزته وجلاله ، ويخاف
عقابه ، ويطمع فى حسن جزائمه
وثوابه ، يجاهد نفسه الأماره بالسوء
جهادا عنيفا فى وقت ما ورقيقا فى
حادث ما حتى يستطيع أن يغلبها
على شرها ويصرعها فى مواطن
سوءها وينهاها عن فساد أمرها
فيرتفع بها بالـ Sublimation
من النفس الأماره بالسوء الى النفس
اللوامة .

حتى اذا ما استوى له النصر فى
جهاده وهو الجهاد الذى سماه
الرسول صلى الله عليه وسلم
« بالجهاد الأكبر » لم يقف عند هذا
النصر ، فانه لا تزال أمامه درجات
ومعارج ومسالك ليرقى بنفسه الى
ما هو أعلى وذلك ائتمارا بأمر الله
سبحانه وعزت كلماته الذى يقول
« قد افلح من زكاها » وليس لحدود
التزكية الا الحدود التى رسمها الله ،
وجعلها معالم واضحة لكل ذى بصيرة
وعقيدة وإيمان ودين وهدى وخوف
منه وطمع فى رحمته .

فلا يزال بنفسه اللوامه ego
يروضها ويعذبها بالمنع والقهر حتى
تصل الى النفس المثالية .

أما النفس المثالية فى القرآن فهى
النفس التى صورها الله سبحانه
وتعالى وصدقت كلماته التامات فى
كتابه العزيز بالصورة الدالة على
الرضاء الإلهى الأعظم ونهاية المطاف

فى معارج السالكين وموضع النصر
فى معركة الجهاد الأكبر بقوله تعالى
فى خطابه الكريم « يأتيتها النفس
المطمئنة » .

النفس التى صبر صاحبها وصابر
وآمن واستوثق وجاهد واستبسل
واتقى وخاف فسلم وظفر ...
وأطمأنت نفسه الى أداء واجبها كاملا
وارضاء ربها بالأخذ بما أمر والانتفاء
عما نهى وقام بالفرائض وخاف عقبي
الفسادين ، وتنكب طريق الظالمين ،
وافتدى الدنيا بالآخرة ، وزهد فى
الغرور . واحتقر الدنيا ، ومد بصره
وبصيرته ووجدانه ورغباته الى جنة
الخلد ، وأطمأن وأطمأنت نفسه الى
رضاء ربه وهو نهاية النهايات ،
وغاية الغايات وجماع اللذات .

وعندما تكون النفس قد ارتفعت
الى نفس مطمئنة ووصلت الى هذا
المقام الأسى ناداها ربها . « يأتيتها
النفس المطمئنة . ارجعى الى ربك
راضية مرضية . فادخلى فى عبادى
وادخلنى جنتى » .

هنا مقام الأمل ومقام الرضا ومقام
الطمأنينة .. الرجوع الى الله
والنفس راضية عما قدمت مرضى
عنها من الله .

فلتطع أعظم أمر واجمل أمر منية
النفس فى الدنيا والآخرة وتدخل
فى زمرة — الصالحين الأبرار
المخلصين وترث الجنة .. ونعم
المأوى ونعم المستقر .

اللهم اجعلنا من المجاهدين من
أصحاب النفوس المطمئنة الراضية
المرضية واجعلنا من الصالحين وتوفنا
مع الأبرار .. وورثنا الجنة . يا أرحم
الراحمين .



رفع الحرج

"بقيّة"

ونحن نطالع آيات القرآن وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فنرى ما يرفع عن النفس توهمها مشقة الدين والقيام بما تعبدنا الله به .

يوجه الله سبحانه وتعالى نداءه للمؤمنين بالصلاة التي هي عماد الدين ، بالنص على ركنيها الأساسيين في هيئتها وما يدلان عليه من تذلل وانكسار **(يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا)** ثم يأمرهم بعد ذلك بما هو أشمل من الصلاة ، بالعبادة التي تعنى انقياد العبد لعبوده في شئون الحياة كلها على وجه القربة إليه . فان توجه القلب الى الله بالعمل طلبا لرضاته وفق شريعته يجعل السلوك الانساني في شتى مظاهره عبادة **(واعبدوا ربكم)** .

ثم يأتي الامر بما هو خير في ذاته ، وهذا يشمل ما كان صلة بين العبد وربّه ، وما كان صلة بينه وبين اخوانه **(وافعلوا الخير)** ويرتب الله على هذه الاسباب في الاستقامة وحسن السلوك رجاء الفلاح والظفر **(لعلمكم تفعلون)** .

واذا اخذت الامة الاسلامية نفسها بهذه الاستقامة فقد تهيأت للقيام بأعباء الدين والجهاد في سبيله اعلاء لكلّمته وحماية لحوزته ، وتلك هي الامانة الكبيرة والتبعة الضخمة التي اختار الله لها هذه الامة **(وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم)** .

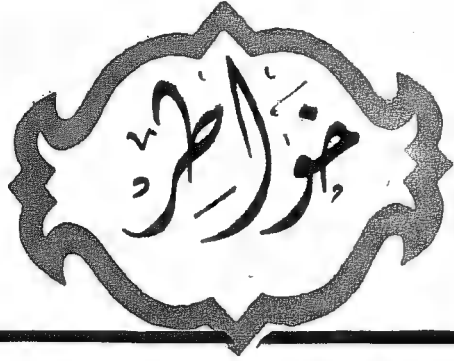
واذا كانت هذه التكاليف شاملة للدين كله ، وختمت بذروة سنامه في الامر بالجهاد الذي يوحى للنفس ببذل الجهد ، فان الله سبحانه وتعالى يقرن هذا بواسع رحمته . فان الاسلام بتكاليفه وعباداته هو دين الفطرة الذي لا حرج فيه **(وما جعل عليكم في الدين من حرج)** وأصل الحرج والحراج : مجتمع الشيء ، وتصور منه ضيق ما بينهما فقيل للضيق حرج ، وللاثم حرج .

ويبين رسول الله صلى الله عليه وسلم سهولة هذا الدين . ويحذر من التعمق فيه ليأخذه المسلم برفق . فان أحدا لا يبالغ في الاخذ به الا انقطع به السبيل دونه ، ولكنه القصد والاعتدال **(ان الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا)** .

ويتجاوز هذا التوجيه النبوي الامر والارشاد الى السلوك العملي **(ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اثما)** .

(الحديث بقية)





حقد قديم جديد :

منذ شهور يلح على قلبي خاطر وتموج النفس بالأسى لما أرقبه من حقائق قديمة لا تزال تسيطر على الرأي العام في الغرب ضد الاسلام والمسلمين في أى مكان وفي كل الظروف والأحوال التي تمر بالمسلمين ، والتي تتاح لهؤلاء الحاقدين .. والمسلمون شبه نائمين أو غافلين ولا أقول (مغفلين) يعمون في بحر راكد من التسامح أو الإهمال وعدم التنبه لما يحيط بهم ويدبر لهم ، خائفين من أن ينتصفوا لأنفسهم أو لدينهم حتى لا يرموا بالتعصب في الوقت الذي يتصرف فيه الغرب معنا بدافع من تعصبه وحقده علينا ، ويتمثل ذلك في كل تصرف من تصرفاته في الماضي البعيد والقريب وفي الحاضر ..

تمثل ذلك في وثبة فرنسا على الجزائر وتونس والمغرب ، ووثبة إيطاليا على ليبيا واحتلال هذه البلاد الاسلامية في الوقت الذي وقعت فيه هذه الدول الغربية وغيرها مع دول البلقان التي كانت تابعة للخلافة العثمانية لتسلخها عن الخلافة ، وتحقيق لها استقلالها .. ولم تكن البلاد الاسلامية أقل تقدما ورقيا من دول البلقان ، ولكنها المعصيبة حملت الدول الغربية على احتلال البلاد الاسلامية ، وحملتها في الوقت نفسه على تخليص بلاد البلقان من الخلافة الاسلامية .. الغرض في الحالتين واحد ، هو التعصب ضد الاسلام والمسلمين ، ثم رأينا هذه الدول تساعد اليونان بعد انتهاء الحرب العالمية الاولى لكي تغزو بجيوشها أرض الخلافة العثمانية في استانبول وأزمير وغيرها .. حتى هب مصطفى كمال ومعه الجيش والشعب التركي فأوقف المعتدين وردهم .. ثم رأينا ما سبوا بالحلفاء يشترطون على مصطفى كمال ومن معه لاجراء صلح أخير أن يلغى الخلافة العثمانية ، ويزيل شبحها من الوجود لا لشيء الا لأنها كانت تمثل في نظرهم كلمة المسلمين المجتمعة أو دولة الاسلام ..

ثم رأينا صورة من هذا قريبا في حرب التحرير الجزائرية وما كانت تتعمده البلاغات الرسمية والاعبار الصحفية في فرنسا وغيرها من ذكر كلمة مسلم أو

يكتبها : عبد النعم النمر

مسلمين في كلابهم عن الجزائريين ، لم يكونوا يستحسنون ذكر كلمة جزائري أو عربي بل كلمة مسلم ، قام المسلمون بكذا .. قتلنا من المسلمين كذا .. ولم يكن هذا الا عملا مقصودا لعقاة المستعمرين العسكريين من الفرنسيين ارادوا به اثاره العصبية الدفينة في نفوس الفرنسيين ضد المسلمين .. ليعينوهم على الاستمرار في حرب الجزائر وكبت أنفاس الجزائريين ..

ولا يمكن أن نخدع أنفسنا فنقول ان موقف الغرب منا في نزاعنا من اسرائيل وعطفه الدائم عليها انها هو نتيجة الدعاية الاسرائيلية فقط .. لا .. ان هناك عاملا آخر دفينا يسيطر عليه ، وحقدا كهنا يوجهه ويجعله يتناسى كل الحقوق التي لنا ، وينحاز لباطل أعدائنا ..

هذه الروح السوداء في الغرب اخذت تظهر كذلك الآن في مجال آخر .. في نيجيريا التي يكون المسلمون أغلبية حاکمة فيها فكانت وراء قتل الزعيمين المسلمين العظميين اللذين كانا يديران دفة السياسة في نيجيريا وهما الشهيدان : أحمدو بيللو رئيس وزراء الشمال ، وأبو بكر تيفاوا رئيس الحكومة المركزية في لاجوس ومن أبناء الشمال . وقفت على كثير من جهودهما وروحهما الطيبة في سبيل الاسلام والبلاد الاسلامية والقضية الفلسطينية لا من الصحف وحدها ولكن من أحد رجالات نيجيريا الشبان وهو الشيخ أبو بكر جومى قاضى قضاة نيجيريا أو كبير قضااتها حتى ارانى حينما كان في مصر منذ سنوات برقية وصلته من نيجيريا تزف اليه احصائية بعدد الداخلين في الاسلام من أبناء نيجيريا في ثلاثة شهور واذكر أن هذا العدد كان نحو ستين ألفا .. وقال ان وراء ذلك كله الزعيم المسلم أحمدو بيللو الذى يراس جمعية انصار الاسلام التي تقوم بهذه الجهود بتشجيعه ورعايته .. وعرفت منه أن هذا الزعيم المسلم وقف أمام كل التيارات والأغراءات الاسرائيلية بدافع من اسلامه وحبه للبلاد الاسلامية ودفاعه عن القضية الفلسطينية ..

ولم يكن ذلك كله بخاف على أصحاب الروح السوداء والاحقاد العمياء فدبروا لهاما دبروا وذهبوا شهيدين ..

ذلك كله وأكثر منه أعرفه وأنوء بحمله وأتابع أحوال نيجيريا بمسدهما والأغلبية فيها للمسلمين الذين يكثرون فى الشمال .. بينما يكثر غيرهم فى الولايات الأخرى التى تكون مع الشمال اتحاد نيجيريا ومنها الولاية الشرقية ، التى انفصلت منذ سنة عن الاتحاد وسمت نفسها (بيافرا) وأعلنت العصيان وأشهرت مدافعها فى وجه الاتحاد الذى رجع الحكم فيه للمسلمين بعد فترة من استشهاد الزعيمين أحمدو بيللو وأبو بكر تيفاوا ..

وأصبح الاقليم الشرقى المنفصل يمثل تمردا على الاتحاد وبالتالى على الزعماء المسلمين الذين يديرون دفتة ..

وهنا تبرز الروح السوداء والأحقاد العمياء لتفعل فعلها فى كسر شوكة الحكم الاتحادى الذى تمثله الزعامة الإسلامية ..

وقد أردت قبل الآن أن الفت الأنظار الى هذا وكتبت كلمة عن الدول التى بادرت بالاعتراف بالاقليم المنشق .. وما وراء هذا الاعتراف من روح سوداء .. لكنى أجلت ما كتبت وطويته حتى رأيت أخيرا تحقيقا فى مجلة (النهضة) الكويتية لمراسلها فى ألمانيا .. تحدث فيه عما تكتبه الصحف فى فرنسا وألمانيا من تعضيد لحركة الانفصال وتمجيد للانفصاليين وتصوير لهذه الحرب الدائرة الآن بأنها حرب بين المحمديين وبين الرجل الأبيض وأن المحمديين يريدون القضاء على الرجل الأبيض ونفوذه فى نيجيريا وأن مصر تمد المحمديين بالطائرات والطيارين ليقتلوا الرجل الأبيض ومن يناصره فى بيافرا .. الى غير ذلك مما تعمدت به هذه الصحف اثاره روح عطف قرائها فى فرنسا وألمانيا وغيرها على الاقليم المنشق واثارة روح الحقد ضد المسلمين ..

ولعل من آثار ذلك أو من بوادر ما قرأناه عن اعتراف فرنسا بالاقليم المنشق وعن المساعدات التى تحمل فى طياتها الأسلحة للمنشقين بواسطة الصليب الأحمر مما حمل القائد الشمالى على التمسك بتفتيش قوافل الصليب الأحمر التى تحمل المساعدات للاقليم المنفصل ..

ورأينا مع ذلك كله اسرائيل تدلى بدلوها وتثار لنفسها من موقف المسلمين وزعمائهم منها فتؤيد المنشقين وتساعدهم !!

لا أريد بذلك أن أثير من ناحيتنا تعصبا أعمى ولكنى أريد فقط من المسلمين أن يتنبهوا ويعرفوا أنفسهم ، ويعرفوا أعداءهم . ويقفوا الموقف اللائق بوضعهم وبوضع غيرهم لهم .

كم من الصحف والكتاب عندنا ذكروا للزعيمين الشهيدين فضلها وموقفهما الكريم منا ومن قضيتنا وحدثوا قراءهم عنها وعن مواقفها الطيبة ؟

هل رأينا صحفنا تعنى بموقف النيجيريين الذين يدافعون عن اتحسادهم ويقفون وحدهم أمام الحقد الأسود الذى يهب عليهم من أوربا وغيرها وأذيالها ..

لقد صورت الصحف الغربية الحرب الدائرة الآن فى نيجيريا بأنها حرب بين المحمديين وغيرهم لتكتل القوى ضد المسلمين هناك .. فما هى الصحف العربية الإسلامية التى ناصرت قضية الحق والوحدة هناك ؟

أم أن ذلك شيء لا يعنيننا ، أم هو الخوف من رمينا من المتعصبين
بالتعصب ؟ أم هو (التغليف) أو شيء آخر لا أسميه أو لا أدريه !!؟

خيانة للدين والوطن :

ليس هناك ذنب يعادل ذنب ذلك الانسان الذي يتنكر لمصالح بلاده ،
ويكفر بنعمتها ، ويعيش فيها بجسـمه ، بينما أفكاره وآراؤه تهب عليه من
خارجها . . لا تهمة مصالح بلاده بقدر ما تهمة التبعية لمصادر الوحي التي تمده
بالآراء والأفكار التي يجب أن يسير عليها في بلاده .

وفي بلادنا أناس يعيشون على هذه الوتيرة ، ويغرقون في الذنوب الى
أم رأسهم ، لا يستمدون أفكارهم من مصالح بلادهم ، بل يستوردون هذه
الأفكار كما تستورد السلع الاستهلاكية : ويعيشون محسوسين على دينهم
وطنهم ، عملاء للخارج .

ولقد أثار في نفسي هذا خاطر وأعادني للكتابة اليه هنا بعد أن نهيت له
في كتابي (الاسلام والشيوعية) و (الاسلام والمبادئ المستوردة) أقول أثار
هذا خاطر في نفسي ، وحملني على أن أقدم للقراء الذين يعيشون لدينهم
وطنهم ، خبرا قرأته في جريدة (الأنوار) اللبنانية بتاريخ ١٦/٨/١٩٦٨ نقلا عن
جريدة الدستور الأردنية ، لا أرى بدا من وضعه بنصه أمام القارئ فيما يلي :

(نشر في عمان أمس نبأ أثار ضجة كبيرة في مختلف الأوساط ، ذكر أن
الشاعرين العربيين سميح القاسم ومحمود درويش المقيمين في اسرائيل ،
تزعا وفد اسرائيل الشعبى الى مهرجان الشبيبة الذي أقيم أخيرا في العاصمة
البulgارية في صوفيا . وذكرت صحيفة الدستور التي نشرت هذا النبأ أن
الوفود العربية في المهرجان استنكرت موقف الشاعرين العربيين ، وأثار حمل
سميح القاسم لعلم اسرائيل دهشة هذه الوفود التي قرأت له قصائد وطنية
انتشرت في العالم العربى تندد باسرائيل .

وعندما سئل القاسم — وهو عضو في الحزب الشيوعى الاسرائيلى عن
هذا التصرف ، أجاب بأن حزبه يؤمن بضرورة بقاء الكيان الاسرائيلى ، ولكنه
يشجب فقط العدوان الاخير على البلاد العربية !! وذكر النبأ أن العناصر
الشيوعية التي اشتركت في وفود الدول العربية وقفت موقف التأييد من وجهة
نظر القاسم ودرويش .

وكان رأى هؤلاء جميعا أن الحملة العربية يجب أن تتركز على حكام
اسرائيل فقط المرتبطين بالراسمالية الدولية وبعجلة الاستعمار الأمريكى ، ولكن
ليس على الكيان الاسرائيلى ذاته) !! ١ هـ .

كلام خطير وان لم يكن عندى جديدا فأنا أعرف أن الشيوعيين لا يرتبطون
الا بما تقدمه لهم مصادر وحيهم من الخارج . . وذكرت في كتابى السابقين موقفا

للسيوعيين في مصر حين اثير موضوع تقسيم فلسطين في الأربعينيات لم يلتزموا فيه بالرأى العام العربى . ولكنهم التزموا بموقف الحزب الأم في ذلك الوقت .

والشاعران اللذان يتردد شعرهما في البلاد العربية بفضل زملاء لهم في المذهب انما يلتزمان في موقفهم هذا بأراء الحزب الشيوعى ليس في اسرائيل ولكن الحزب الأم ، بدليل واحد مذكور في هذا النبا ، هو ان الشيوعيين المشتركين في وفود الدول العربية وقفت موقف التأييد من وجهة نظر القاسم ودرويش !!

ووجهة الجميع ان اسرائيل يجب ان تحارب لاعتدائها الأخير فقط على البلاد العربية لا لاعتدائها الأصيل على البلاد العربية ، وانتزاعها من أيدي أصحابها ، وطردهم منها حتى صار أكثرهم لاجئين .. هذا الاعتداء لا ترى فيه الاحزاب الشيوعية والشيوعيين في البلاد العربية ظلما يجب ان يزال .. بل الاعتداء الأخير فقط . اما اسرائيل فيجب ان تبقى . وهم في هذا يمدونها بتأييدهم ، ويتحمسون لحمل علمها وشعارها ، ولا يرون في ذلك غضاظة كما فعل الشاعر العربى القاسم ، ولو قيل ان القاسم يعيش في اسرائيل ، وربما يتلمس أحد البلهاء له عذرا . حتى في حمله العلم ، فما عذر الشيوعيين المشتركين في وفود الدول العربية وقد اتاحت لهم بلادهم السفر الى هذا المؤتمر وربما على نفقتها — واشتركوا فيه باسمها — ما عذرهم في موقفهم من تأييد وجهة نظر القاسم ؟ وهل ذهبوا الى هناك ليطعنوا وجهة نظر بلادهم ، وليسخروا من العرب جميعا ، ويستهنوا بحق أبناء فلسطين في أرضهم ، ويسفها آراء بلادهم وآراء حكوماتها في تمسكها بهذا الحق ؟

ثم ان هناك ناحية أخرى خطيرة كل الخطر في آراء هؤلاء الشيوعيين وهى كما يقولون : ان الحملة العربية يجب ان تتركز على حكام اسرائيل فقط لانهم في نظرهم مرتبطون بالراسمالية الدولية وبمصلحة الاستعمار الغربى !!

يعنى لو ان حكام اسرائيل غير مرتبطين بمصلحة الراسمالية الدولية الامريكية فلا عداء بيننا وبينها ، ولو ان الحزب الشيوعى في اسرائيل هو الذى يحكم فلا عداء بيننا وبين اسرائيل ، يعنى ان اسرائيل يجب ان تحارب لأنها ليست مع الشيوعيين العرب ، ولكن الذى يشغلهم فقط ويقض مضاجعهم ارتباط اسرائيل بالاستعمار الغربى الذى يعادى الشيوعية !! ولا حساب عندهم لبلادهم واخوانهم العرب !!

ماذا يعنى كل هذا ؟

انه لا يعنى الا شيئا واحدا هو ان الشيوعيين العرب أكبر خطر على بلادهم ومصالحها ، وأنهم يعيشون ويتنعمون بخيرات بلادهم وينتكرون لها . ويهبون حياتهم وجهودهم لغيرها ..

ومن قبل هذا المؤتمر وبعد نكسة يونيو (حزيران) طلعت علينا مجلة عربية تنطق باسم هؤلاء ، تقول ما قاله هؤلاء الشيوعيون في هذا المؤتمر .. وتعلن باسم الشيوعية والشيوعيين الذين يصدرونها ويحررونها انها لا تحارب الشعب الاسرائيلى ولكنها تحارب حكامه لانهم مرتبطون بمصلحة الاستعمار الغربى !!

وكان الذى حاربنا واستولى على ارضنا هم الحكام لا الشعب الاسرائيلى .. وكان الشعب هناك شعب صديق لنا وقف معنا ضد حكامه !!
لا ندرى كيف مر هذا الكلام الخطير .. ينفتح سمومه فى الفكر العربى والموقف العربى ؟!

الا انها العمالة والخيانة لا للدين فقط ، ولكن للأوطان أيضا ..
وانه لكفر بحق الأوطان بعد الكفر بالأديان ..
فماذا بقى اذن من مقومات الانسان ؟!

نصيحة :

نصيحة اتعبنى حملها شهورا ، وربما سنين .. وأنا أريد أن اكتبها ، وان كنت لم اكتبها فى مجالسى ، وهى لا بد أن تأخذ طريقها الواسع الى النفوس حتى استريح ، واكون قد اديت الأمانة ..

ان كثيرا من الناس — لاسيما الدساسين الذين يصطادون فى الماء العكر وأصحاب الهوى كلما سمعوا أو قرعوا دفاعا عن الإسلام ، أو الدعوة لفكرة اسلامية لعالم أو كاتب اسلامى يحلو لهم أن يقولوا عن هذا العالم أو الداعى انه من انصار كذا أو انصار كذا !!

وهذا فوق انه دس رخيص ودنىء ، يمثل حمقا ما بعده حمق .. لأن قولهم هذا يعنى أن الدعوة للإسلام .. والدفاع عنه ، والتحمس له ، وقف على هذا الحزب ، أو هذه الجماعة ، وهذا شرف يضيفه هؤلاء الحمقى على هذا الحزب أو تلك الجماعة دون أن يدعوه ، ودون استحقاق أيضا كأنه لا يوجد أزهر من ألف سنة ، وعلماء منه بالآلاف يحملون رسالة الإسلام ، ويؤدون واجبهم نحوها !! وكأنه لا يوجد أيضا مخلصون للإسلام من غير علماء الأزهر يعملون له ، ويتفانون فى سبيله وهم لا يعرفون هذا أو ذاك !!

ان استمرار هذه النغمة الدنيئة واستغلالها لا يخدم الذين يستغلونها بسفه لأغراضهم الخبيثة بقدر ما ينتج عكس ما يريدون ..

ولا اعتقد أن الذين يستغلونها غير فاهمين لنتيجة ما يقولون ، وانما اعتقد أن منهم أذكىاء يريدون بهذا الدس حاجة فى نفوسهم هى أن يسكتوا كل صوت يعمل للإسلام ، ويخرسوا كل لسان ينطق بكلمة الله ، حتى يخلو لهم الجو ليقولوا ما يريدون ، ويعبثوا بالدين والقيم كما يشاءون ، وليس ذلك من المصلحة فى شيء . مصلحة البلاد التى يدعون الغيرة عليها ..

فليراع هؤلاء الدساسون ، وهؤلاء الجهلاء ربهم ان كانوا ممن يؤمنون بقلائهم وحسابه . وليقتصدوا فى توزيع الاتهامات ، وليفطنوا الى أنهم يسينون الى أنفسهم وبلادهم فى الوقت الذى يخدمون فيه غيرهم وليتدبروا جيدا هذه الحكمة المعروفة « عدو عاقل خير من صديق جاهل » .

يوم

ع
مراب
الأقصى

وحاضرک العانى يضاعف أشجاني
بكل شفيف الحس والنفس انساني
وان فاض كالأنهار .. كالعندم القانى (١)
ولن يحطم الأغلال شمر بأوزان
يرنج أعطافا ، ولا فن فنان
سوى الثار من عاد يدل بأعوان
وتين الذى يبغى ويملى الى آن
هواتف فى أذان عالنا الفانى
عزيزا ، ويشقى من يتيه بسلطان
وذودوا عن الأقصى . عن الوطن الحانى
تغاديه فى المحراب أسراب نسوان (٢)
وفى الصخرة السماء فى غير خذلان

جراحك يا أقصى تفرح أجفانى
وان آس فالأحداث تفعل فعلها
واعلم ان الدمع مارد فائتسا
وما تكسر الأصفاة عنك مقالة
ولا جهد مذياع ولا شندو كوكب
فديتك ما يجدى ويفسسل عارنا
ويبغى بحلم الله ، والله قاطع
وهذى قبور الظالمين ودورهم
فمن يؤثر الحق الصراح يعش به
فلا ترضوا الضميم المذل بنى أبى
عن العرض فيه يستباح ، عن الهدى
عراة ، يعانقن الصماليك جهرة

فتذهب أشجاني ، ويبرا وجدانى
سنبطش بالأعداء فى كل ميدان
فأنا ننحيا الى المنزل الثانى (٣)
كمن زاروا فى يوم بدر بايمان
ليل ، صلاح الدين ، فى غير اعلان
يصلى ، ورهطا يجهرون بقرآن
على طغمة هاجوا حمانا بصلبان

وتنهال من معراج طه دروسه
ويهتف بى الايمان بالله أننا
اذا (الهوك) و (الميراج) شدا وثاقهم
ونزار قبل السيف بالله وحده
وفى يوم حطين تفرس جنده
فابصر قوما فى الوضوء ، ومعشرا
فقال أوتينا النصر بالطهر والتقنى

الشار

للأستاذ : معوض عوض ابراهيم
الأردن - العقبة

وكان نهـارا نضر الله وجهه
ومن لاذ في الهيجاء بالله ربه
وددت لو استفتاه تومي واخواني
يصب نحر صهيون واحلاف دايان

يسائلنا الاسلام : اين عثـيرتي
واين بناتي من مثال نسـيية
واين من الشبان اثـبـاه رافع
اجاوز ابطال الفـداء فلا ارى
ليوث الوغى في حلق صهيون غصة
يقولون في الابطال ما لا تقـوله
بأيدي الفـدائيين تخفق رايتي
ملايين قداحصوا ، واين ذووا الشن ؟
وخولة واللائى سبقن باحسان ؟
وحب رسول الله . : يا ويح شباني (٤) ؟ !
سوى معشر في الشر خروا لأذقان
ومن خلفهم ذؤبان في سميت انسان
أبالسة الدنيا ، وافراخ ايـبان
على كل شبر في بلادى وأوطانى

اجل : نحن نعطي للفداء ودادنا
وفرقت يوم الثار ما في صفوفنا
ونجهر في تأييد أسـلـوبه الباني
جبان ، ولا عين لأعدائه ، واني

(١) العنم : دم الفزال .

(٢) تقيه في الفداة .

(٣) سكاي هوك والميراج : طيران العدو .

(٤) حب رسول الله أسامة بن زيد بن حارثة .

نظرة مثالية في سورة

على هدى وبصيرة بقافلة المؤمنين
واضعا لأسس الخير والحق والحرية
والسلام والعدل والأخاء في الأرض
وبانيا بناء الكمال النفسي والعقلي
والروحي شامخا سامقا (سبحان
الذي أسرى بعبد له ليل من المسجد
الحرام الى المسجد الأقصى الذي
باركنا حوله لقريه من آياتنا انه هو
السميع البصير) .

وللحفاظ على تراث البشرية
ومقدساتها أن تعدو عليها أيدي
الفساد والانفساد نبهت الآيات في
الحال الى الخطر الداهم على هذا
التراث وهذه المقدسات .

ولكن الآيات التي نبهت الى هذا
الخطر الداهم أخطرتنا بأن الانفساد
مرتان فحسب ، فأى خطورة تزعج
في هذا ما دام الانفساد اليهودي لا
يتعدى حدوده في الأرض مرتين ثم
ينتهي الانفساد ؟

الا أنك لو تمسكت في الأمر لوجدت
أن الانفساد الذي يتكرر على هذه
الصورة البشعة من الفساد المريع
والعلو في الأرض علوا كبيرا على
الرغم من العقوبة الصارمة يوقعها
بهم قوم أولو بأس شديد لتبين لك أن
هؤلاء ديدنهم الانفساد وطبيعتهم

لم تكن الا آية واحدة تتحدث عن
الاسراء من مائة واحدي عشرة آية
في سورة الاسراء ، ثم تناولت الآيات
بعد ذلك الحديث مستفيضا عن بني
اسرائيل ، ورسمت النهج لاجتماع
نظيف خال من المنكرات التي
تفسده ، أو تجعله يعيث في الأرض
فسادا ، ووضعت المعراج الروحي
الذي على درجاته يتم الصعود الى
الكمال الخلقى ، ووجهت القلوب
والأنظار الى مصدر الهدى والفلاح
في كل أمر .

الافساد اليهودي :

فقد انتقل الحديث مباشرة بمد
آية الاسراء الاولى في السورة الى
الحديث عن بني اسرائيل وفسادهم
**وقضينا الى بني اسرائيل في
الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين
ولتعلن علوا كبيرا) . . وفي هذا
استرعاء لانتباه المصلحين ولفت
لنظر العاقلين الى مصدر الفساد
والعبث في الأرض مهبطا عمرانها
مبددا آياتها .**

ان آية الاسراء نصت على هدف
الاسراء انه كشف آيات الله في
الكون لرسول الله ليعرف كيف يسير

الاسراء

الأستاذ : أحمد حمد

بالدار الآخرة « وكل انسان الزمناه
طائرته في عنقه ونخرج له يوم
القيامة كتابا يلقاه منشورا . اقرا كتابك
كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا »
ثم اتصلت حتى تكون خلاياه على
فضائل الاخلاق والسلوك بادئة
بأصغر خلية في المجتمع وهي الأسرة
« وبالوالدين احسانا إما يلفن
عندك الكبر احدهما أو كلاهما فلا
تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما
قولا كريما . واخفض لهما جناح الذل
من الرحمة وقل رب ارحمهما كما
اربياني صغيرا » ثم كان الخطاب
لكل فرد وكل جماعة في مجال هذا
التقويم النموذجي ، ففي خطاب
الأفراد « وآت ذا القربى حقه
والمسكين وابن السبيل ولا تبذر
تبذيرا .. ولا تجعل يدك مغلولة الى
عنقك ولا تبسطها كل البسط .. ولا
تقف ما ليس لك به علم . ولا تمشي
في الأرض مرحا » وفي خطاب
الجماعة : « ولا تقتلوا اولادكم
خشية املاق .. ولا تقربوا الزنا ..
ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا
بالحق .. ولا تقربوا مال اليتيم الا
بالتى هي احسن .. واوفوا بالعهد
.. واوفوا البكيل اذا كلتم وزنوا
بالقسط المستقيم » .

الفساد « ويجب أن يضرب على
أيديهم ويحتاط دائما منهم ، اذ كيف
يعودون الى الفساد العريض في
الأرض بعد أن ينالوا الجزاء القاسي
منه أول مرة الا اذا كانوا خلقا لا
يستطيعون العيش الا وهم
يستنشقون نسيم الفساد ؟

ويؤكد ذلك أن الله وصفهم بهذا
الوصف اللازم لهم : « ويسعون في
الأرض فسادا » ووقف لهم بالمرصاد
لئلا يستطيل هذا الفساد ويستعرض
ويستغلظ : « كلما أوقدوا نارا للحرب
أطفأها الله » (واذا تاذن ربك
ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من
يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع
العقاب وانه لففور رحيم) .

المجتمع النموذجي :

ثم اتصلت الآيات بعد ذلك ترسم
صورة للمجتمع النموذجي الذي لا
يهتز بهذا الفساد اليهودي والذي
هو أصل لتطهير الأرض من كل
فساد ، فأوضحت أن أساس هذا
المجتمع في استكمال ملامحه
ووضوح صورته هو القرآن : « ان
هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم »
وركزت في ضميره النظرة الموصولة

فأولئك يقرءون كتابهم ولا يظلمون
فقيلا . ومن كان فى هذه أعمى فهو
فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا) .

الكرامة المشتركة :

وليست هذه الصورة المشرقة
للمجتمع الا تكريما للانسان وتفضيلا
لإنسانيته على كثير من مخلوقات هذا
الكون : « ولقد كرّمنا بنى آدم
وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم
من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن
خلقنا تفضيلا » .

فالكرامة شركة بين بنى آدم وهى
رحم بينهم جميعا ، فأى انسان مهما
كان أمره تطاول على أخيه ليذله أو
ليهيئه فقد أذل نفسه وأهانها ، لأنه
أذل الآدمية فى نفس أخيه وأهان
الإنسانية فى شخصه أما الذى
يتواضع للناس ويحترم آدميتهم
ويكرم إنسانيتهم ، فهو الذى يرتفع
بقدره ويحترم نفسه ويكرم
إنسانيته ، ولذلك قرر الله هذه
السنة الاجتماعية فى كتابه الكريم :
« انه من قتل نفسا بغير نفس أو
فساد فى الأرض فكأنما قتل الناس
جميعا ومن أحيّاها فكأنما أحيّا
الناس جميعا » « فمن نكث فإنما
ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد
عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما »
وكل منهج تربوى أو تطوير اجتماعى
ينحو الى تكريم الانسان ورفع اصر
الذلة والمهانة عنه — هو المنهج
الأمثل والتطوير المنشود .

أما الاتجاهات الأخرى التى
تناقض هذا فهى اتجاهات تحمل فى
قلبها جراثيم القضاء عليها ،
فالإسراييليون يعتبرون أن غيرهم من
الناس حشرات تداس ،
والرأسماليون يعتقدون أن ما عدا

والمعقيدة الصحيحة لا بد أن تكون
منطلق هذا السلوك وهذه الأخلاق
للمجتمع النموذجى ، فعبادة الله
وحده هى المنطلق الرشيد لكل خلق
حميد وكل رأى سديد ، ولذلك كان
التوجيه الى ذلك فى ثانيا السورة
مبتدأ الفقرات ومختتما : « ولا
تجعل مع الله الها آخر .. ذلك مما
أوحى اليك ربك من الحكمة .. قل
لو كان معه آلهة كما يقولون اذا
لابتغوا الى ذى العرش سبيلا .. قل
ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا
يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا
.. واذا قلنا لك ان ربك أحاط
بالناس .. » والتوجيه الى الايمان
بالدار الآخرة يقترب بالتوجيه الى
توحيد الله ، فان توحيد الله وصل
النفس بخالقها ، ووصل النفس
بالخالق ربط لها بالأبد فيمتد لها الأمل
دون نهاية ، ويتسع لها الأفق دون
حدود ، والحياة الدنيا محدودة الأفق
قاصرة الأمل قصيرة الغاية قريبة
الأجل ، ومن هنا تجد هذا الاقتربان
واضحا فى بعض آيات السورة
« وللآخرة أكبر درجات وأكبر
تفضيلا . ولا تجعل مع الله الها
آخر » . « ولا تجعل مع الله الها
آخر فتلقى فى جهنم ملوما مدحورا »
(سبحانه وتعالى عما يقولون علوا
كبيرا . تسبح له السموات السبع
والأرض ومن فيهن وان من شئ
الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون
تسبيحهم أنه كان حليما غفورا .
واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين
الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا
مستورا) ، (ولقد كرّمنا بنى آدم
وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم
من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن
خلقنا تفضيلا . يوم ندعو كل أناس
بإمامهم فمن أوتى كتابه يمينه

آية التكريم نبه الله رسوله الى ان أمر التثبيت بيده ، ولولا ذلك لاستطاع الشيطان وحزبه ان يسيطروا عليه ولو بعض السيطرة « **وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا اليك لتفترى علينا غيره وإذا لاتخذوك خليلا . ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا** » وهذا التثبيت يرتبط بالصلة الوثيقة بين العبد وربّه والعروج الروحي الدائم اليه بالصلاة في وضوح النهار وفي غسق الليل ، ولذلك أمره الله بالصلاة بعد ذلك : « **أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا . ومن الليل فتعجّد به نافلة لك** » ثم كرر الحديث عن الصلاة في آخر السورة أمرا بالاعتدال بين الجهر والخفوت ، فعلى مدارجه تخرج الروح يقظة مستفرقة في دعاء الله ومناجياته واصلة أعصاب النفس وأحاسيسها بجلال الله وعظمته : « **ولا تجهّر بصلاتك ولا تخافت بها وأبتغ بين ذلك سبيلا** » .

وان كانت الصلاة قد فرضت ليلة الاسراء عندما عرج الرسول العظيم مجاوزا سُدرة المنتهى الى عرش الله الأعلى ، فقد بقيت حتى تقوم الساعة معراج المؤمنين اليومي يعرجون عليه الى الله بأرواحهم ، ويتذكرون عظمة رسولهم ، ليزدادوا علما بأمر الله ويستمدوا العظمة منه « **ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا** » .

الاقناع العقلي :

وكما بقيت الصلاة وسيلة العروج الروحي الى يوم الساعة فقد بقي

اللون الابيض لا يستحق أن يحيا حياة الكرماء ، والماديون الملحدون يرون أن من لا يدين بمذهبهم لا ينظر اليه نظرة الاعتبار والأمان .

وقد أوضح الله كيفية التكريم الآدمي قبل هذه الآية بآيات قلائل وأظهر عدو هذا التكريم حتى يحترس منه كل آدمي ويحتاط : « **واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ، قال : أأسجد لمن خلقت طينا . قال أرايتك هذا الذي كرمت على لئن أخرتن الى يوم القيامة لأحتنكن ذريته الا قليلا . قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ، واسستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا . ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا** » .

وهنا نجد أن الذين يقفون مضادين لتكريم الانسان وقد غرهم دينهم أو لونهم أو مذهبهم هم الذين يستحوذ عليهم الشيطان فيجعلهم من حزبه ، وهؤلاء لن يكسبوا في دنياهم وأخراهم الا خسرانا الا أن حزب الشيطان هم الخاسرون ، أما الذين يثبتون على مبدأ التكريم ، ويتأبون على استحواذ الشيطان فلا سلطان له عليهم ليهونوا أو يهينوا أو يذلوا أو ليذلوا فأولئك حزب الله الا أن حزب الله هم المفلحون : « **ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا** » .

المعراج اليومي :

وكيف يكون الثببات على مبدأ التكريم وعدم الخضوع لسلطان الشيطان ؟ انه بالصلة الدائمة بالله والعروج الدائم اليه بالصلاة ، فبعد

هذا القرآن من كل مثل فابى اكثر
الناس الا كفورا . وقالوا لن نؤمن
لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا .
او تكون لك جنة من نخيل وعنب
فتفجر الانهار خلالها تفسجرا . او
تسقط السماء كما زعمت علينا
كسفا او تاتى بالله الملائكة قبيلا .
او يكون لك بيت من زخرف او ترقى
فى السماء ولن نؤمن لرقيك حتى
تنزل علينا كتابا نقرؤه .

وكثير من الناس يتجاوز حد
الكهولة وهو ما زال يعيش بأفكار
الطفولة ، فلا يدرك الا ادراك
الأطفال وان رأيته رجلا فى عداد
الرجال .

افلا يرتفع هؤلاء الناس فى
مستواهم التفكيرى ويبلغون الرشد
فيه ليدركوا هذا القرآن على فقه .
من اراد أن يعرف الحق وأن يعمل
بالحق وأن يعيش للحق فليرتفع
الى مستوى الرشد فى الادراك ليفقه
كتاب الحق : « وبالحق انزلناه
وبالحق نزل » .

ولأن الله الحق هو الذى انزله
فقد ابتدأت السورة بتنزيهه عن كل
باطل ونقيصة : « سبحانه الذى
أسرى بعبد » واختتمت بحمده
وتكبره لنتوجه اليه دائما بالتسبيح
والتحميد والتكبير فى كل أمر « وقل
الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم
يكن له شريك فى الملك ، ولم يكن له
ولى من الدل » وكبره تكبيرا » .

القرآن مصدر الاعتناع العقلى كذلك .
ففى أوائل السورة يقول تعالى :
« ان هذا القرآن يهدى للتى هى
أقوم » وفى أواخرها يقول :
« وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس
على مكث ونزلناه تنزيلا . قل آمنوا
به أولا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم
من قبله اذا يتلى عليهم يخرون
للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا
ان كان وعد ربنا لمفعولا . ويخرون
للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا »
هؤلاء الذين أوتوا العلم ، اما الذين
أوتوا الجهل فهم على العكس منهم :
« واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين
الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا
مستورا . وجعلنا على قلوبهم أكنة
أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا واذا
ذكرت ربك فى القرآن وحده ، ولوا
على أديبارهم نفورا » .

وهؤلاء الجاهلون أو العالمون
بالظواهر والقشور لا يتعلقون من
الحياة الا بظواهرها لا بلبها ، ومن
الامور الا بهوامشها لا بصلبها :
« يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا » .

وقد عرضت السورة صورا من
تفكيرهم السطحى المضحك الذى
يتعلق بالظواهر والقشور فحسب ،
بعد أن عرضت عليهم لب الحياة
وحقيقتها ، وصلب الأمر وأصوله :
« قل لئن اجتمعت الانس والجن على
أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون
بمثله ولو كان بعضهم لبعض
ظهيراً » ، « ولقد صرفنا للناس فى



البلاذري

صاحب كتاب «فتوح البلدان»

للمكتوب: أحمد الشرباضي

كتاب « فتوح البلدان » قد يوحى عنوانه بأنه كتاب تاريخ ووصف للفتوح فقط ، ولكن هذا غير الواقع . فان الكتاب ذو صبغة اقتصادية واضحة لما فيه من حديث عن كثير من الجوانب المالية والاقتصادية المتعلقة بالبلاد المفتوحة باسم الاسلام . ولذلك لا يصعب علينا أن نعد مؤلفه البلاذري من رجال الاقتصاد في الاسلام الذين اسهموا في تبين الجوانب الاقتصادية الاسلامية ، وتعاونوا بنسب مختلفة على صنع هذا التراث الفكري الاقتصادي العظيم الذي تفخر به المكتبة الاسلامية على مر الأيام .

والبلاذري هو الامام ابو بكر أحمد بن يحيى بن جابر البغدادي الشهير بالبلاذري ، وسمى بالبلاذري نسبة الى « حب البلاذر » وذلك نسبة تعرفها بعد قليل .

وقد ولد البلاذري في أواخر القرن الثاني الهجري . ونشأ في بغداد . وتلقى عن كبار علمائها ، وشغل وظيفة بأحد الدواوين لبعض الخلفاء . وكان جد البلاذري يقوم بوظيفة الكتابة للخصيب امير مصر في عهده .

وكان للبلاذري أساتذة وشيوخ منهم عبد الله بن صالح العجلي وابو

الحسن المدائني ، ومحمد بن سعد كاتب الواقدي ، وعبد الواحد بن غياث ، وأبو الربيع الزهراوى ، وأحمد بن الوليد الأنطاكي ، ومن أهم أساتذة البلاذرى أبو عبيد بن سلام صاحب كتاب « الأموال » ، ومنه استفاد البلاذرى فيما يظن ، دراية ما يتعلق بالنواحى الاقتصادية فى الاسلام ، وما دام البلاذرى تلميذا لأبى عبيد فليس غريبا أن نعده البلاذرى من رجال الاقتصاد فى الاسلام ، وبخاصة أنه قد روى عن أبى عبيد كثيرا فى كتاب « فتوح البلدان » .

وإذا كان البلاذرى قد تلقى العلم عن أئمة ملحوظين ، وكان بارعا فى طلب العلم ، فإنه بعد أن أتم التعلم كان أستاذا ناجحا ، وقد تخرج عليه طائفة من الأئمة الأعلام ، وحسبنا أن نذكر فى طليعتهم اثنين هما (ابن النديم) صاحب كتاب (الفهرست) الذى يدل على احاطة صاحبه بما فى المكتبة العربية والاسلامية من مؤلفات وآثار فى النواحى الدينية والأدبية والاقتصادية والاجتماعية والتاريخية وغيرها ، والثانى هو جعفر بن قداحة صاحب كتاب الخراج — ويكفى أن نذكر هذا الكتاب لنذكر اتجاه جعفر فى الكتابة عن اقتصاديات الاسلام كما فعل أبو يوسف فى كتابه (الخراج) ويحيى بن آدم فى كتابه « الخراج » .

وإذا كان البلاذرى قد استفاد من أساتذه أبى عبيد صاحب كتاب « الأموال » عناية بالأمور الاقتصادية فقد استفاد جعفر بن قدامة مثل هذه العناية من أساتذه البلاذرى فيما يظن .

وكذلك كان من تلاميذ البلاذرى الأئمة عبد الله بن أبى سعد الوراق وأحمد بن عمار ويعقوب بن نعيم ووكيع القاضى . وكان البلاذرى يتقن العربية والفارسية ، كما يتقن الترجمة عن الفارسية الى العربية ، ولا يبعد أن يكون البلاذرى قد استفاد من معرفته الفارسية الاطلاع على النظم الدواوينية والاقتصادية عند الفرس ، فوسع ذلك من أفق ثقافته وخبرته ، ويمكن أن يضاف الى هذا اشتغال البلاذرى المبكر بدراسة التاريخ وما يتعلق به ، حيث بدأ بهذه الدراسة منذ صدر شبابه ، وسجل الكثير من الحقائق فى ميدانه . والتاريخ علم واسع يضم بين جناحيه أمورا سياسية واقتصادية واجتماعية وغيرها .

وكان البلاذرى رجلا رحالة ، يكثر من الانتقال والسفر لبحث ويشاهد ، ويحقق بنفسه حتى تكون المعلومات التى يذكرها مقرونة بالمشاهدة والاطلاع والتمحيص ، ولذلك زار مدن شمال الشام كلها ، كحلب ومنبج وأنطاكية . وزار البلاد الواقعة بين النهرين ، وزار الثغور ، وكان يسمع الروايات المختلفة فى البلاد المتعددة ، ويقارن بين بعض الروايات وبعض : حتى يفحص ويمحص ويخرج بالحقائق الثابتة .

ولقد استطاع البلاذرى بقوة شخصيته أن يقترب من الخليفة العباسى « المتوكل » . وكذلك من الخليفة « المستعين بالله » الذى كان يوسع مكافأته ومعاونته . حيث اعلى شأن البلاذرى ، وعهد اليه بتربية ابنه عبد الله بن المعتز الشاعر العباسى المعروف ، وكان فى سن الخامسة ، فأجاد البلاذرى تربيته وتنشئته .

ومما يدل على مكانة البلاذرى عند الخلفاء وحظوته لديهم ، أنه جالس المتوكل فى آخر عهده . وصار من أخصائه المقربين جدا اليه ، وأكرمه المعتز بالله . واتصل بالخليفة الأمون ، وقال فيه مدائح . ولكن أكثر هؤلاء الخلفاء تكريما للبلاذرى هو المستعين بالله . فقد جعله يعيش مستغنيا ، ينفق عن

سبعة . ولا يستجدي عطاء من أحد . ولا يضطر الى احترام حرفة لياكل منها ، والسبب في ذلك انه دخل مع الشعراء على « المستعين بالله » فقال الخليفة للشعراء : « من كان منكم قد قال في مثل قول البحترى في عمى المتوكل : ولو ان مشيتا تكلف فوق ما في وسعه لسمعى اليك المنبر فليقل . والا فلا ينشد في شيئا » .

فاجابوا : ليس فينا من قال فيك مثل هذا . وانصرفوا . وبعد ايام عاد البلاذرى الى الخليفة ليقول : يا امير المؤمنين ، قد قلت فيك احسن مما قال البحترى في عمك . فقال الخليفة : ان كان كذلك اسنيت (اى رفعت) جائزتك فهات ! فانشد البلاذرى قوله للخليفة :

ولو أن برد المصطفى اذ حويته يظن ، لظن البرد انك صاحب
وقال - وقد اعطيته فلسيته نعم هذه أعطافه ومناكبه !

فاعجب الخليفة به . وأرسل اليه سبعة آلاف دينار ، وقال له ، في رقعة انه فعل ذلك حتى لا يسأل احدا اذا احتاج ، فان هذه الدنانير تكفيه دون ان يريق ماء وجهه لاحد ، ولم يكتب الخليفة بل تابع له المكافآت والهدايا . ومما سبق نفهم ان هوى البلاذرى كان مع العباسيين ، ولذلك كان يصف امراءهم بوصف « الخلفاء » بينما هو لا يطلق هذا الوصف على أحد من امراء الامويين سوى خامس الراشدين عمر بن عبد العزيز الذى كان يصفه بوصف « الخليفة » .

ولكن هذا الميل الى العباسيين لم يجعل البلاذرى يحرف الوقائع او يكتتم الحقائق ، ولم يطل المديح في العباسيين كما فعل غيره ، بل كان أغلب شعر البلاذرى في الدعابة والهزاء الرقيق ، وان كان أغلب شعره يعد مفقودا ، ويقول عبيد الله بن احمد بن ابي طاهر عن البلاذرى : « كاتب شاعر راوية أحد البلغاء » .

وذات يوم قال الشاعر محمود الوراق للبلاذرى : قل من الشعر ما يبقى لك ذكره ، ويزول عنك اثمه ، فقال :

استعدى يا نفس للموت . واسعى لنجاة ، فالحازم المستعد
قد تبينت انى ليس للحى خلود ، ولا من الموت بد
انما انت مستعيرة ما سو ف تردين ، والعوارى ترد
انت تسهين ، والحوادث لا تسهو وتلهين والمناسيا تجدد
وللبلاذرى مؤلفات غير فتوح البلدان منها كتاب « انساب الاشراف »

وترجمة عهد اردشير من الفارسية الى العربية وقد ترجمه نظما . وفى اخريات ايام البلاذرى تناول عن غير قصد كمية من « حب البلاذر » فآثر في عقله وتفكيره تأثيرا واضحا ، حتى اصابته نوبات جنون . واضطروا الى تقييده ووضعه في (البيمارستان) - اى مستشفى الأمراض العقلية حتى مات سنة ٢٧٩ هـ (٨٩٢ م) .

يقول عنه المرزبانى : « انه وسوس في آخر عمره . لانه شرب البلاذر فافسد عقله ويقول محمد بن اسحاق التديم « انه شرب البلاذر على غير معرفة فالحقه ما لحقه في البيمارستان حتى مات . ولذلك قيل له البلاذرى » .

وبيان ذلك أن عارفى فضله حزنوا لما أصابه واطلقوا عليه لقب « البلاذرى » نسبة الى هذا الحب الذى اثر فيه ، وكانهم يريدون أن يقولوا انه ضحية « حب البلاذر » عليه رحمة الله .

ثم نأتى الى كتاب « فتوح البلدان » . .
نشر هذا الكتاب مرتين فى أوربه قبل أن ينشر فى بلادنا ، ثم قررت شركة طبع الكتب العربية طبعه بمطبعة الموسوعات بالقاهرة ، وأصدرته سنة ١٣١٩ هـ - ١٩٠١ م فيما يقرب من خمسمائة صفحة .
وقد شرع البلاذرى فى تأليف هذا الكتاب سنة ٢٥٥ تقريباً ، ويبدو أنه ألف أولاً كتاب « فتوح البلدان » الذى بين أيدينا ثم عاد يحاول توسيعه وتكبيره ، وجمع لذلك مواد كثيرة مفيدة تصلح للكتاب فى أربعين مجلداً ، ولكن المنية أدركته قبل أن يتم تأليف هذا الكتاب الضخم . ولعل هذا هو السبب فى قول ابن النديم أن البلاذرى له كتابان ، كل منهما بعنوان « الفتوحات » أحدهما كبير والآخر مختصر .

وقد تحدث البلاذرى فى كتابه عن « الحمى » فى الاسلام . وهو النظام الذى يحاول بعض الناس أن يقيسوا به « التأميم » فى هذه الأيام ، ثم تحدث عن أموال بنى النضير ، وما فعله الرسول فيها بعد أن تم اجلاء اليهود عقب خيانتهم للمسلمين ، وكذلك أموال بنى قريظة وخيبر وغيرها ، وتحدث عن مكة وحفائرها ودورها وعن البلاد المختلفة ، وحكم أموالها ، والجزية والخراج فيها .

وتحدث عن تعريب الدواوين من الرومية الى العربية ، وهذه الدواوين كانت مهمتها فى الغالب تسجيل الواردات واحصاء النفقات وتقييد أسماء الجنود والموظفين ، وتحديد مرتبات كل منهم ، وكذلك تحديد الحقوق المسالية المختلفة لأفراد الأمة ، وعن فتح الشام ومصر والمغرب والعراق وفارس وغيرها ، وعملية مسح الأرض لمعرفة حدودها ، ومقاييسها ، وتقدير ما لها وما عليها . .

وتحدث عن مرتبات المجاهدين والولاة ، وعن نظام العطاء الاقتصادى فى عهد الخليفة عمر بن الخطاب ثم تحدث عن أمور كثيرة تتعلق من قرب أو من بعد بالأوضاع الاقتصادية فى المجتمع الاسلامى على هدى الاسلام .



ومن نماذج ما جاء فى الكتاب ما ذكره البلاذرى عن ناحية اقتصادية هامة تتعلق بالرسول ، وهى مسألة الميراث أو المال الذى يتركه الرسول : لمن يكون ؟ ومن الذى يرثه ؟ فروى البلاذرى عن عروة بن الزبير أن أزواج النبى صلى الله عليه وسلم أرسلن عثمان بن عفان الى أبى بكر يسألنه مواريثهن من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بحبير وقدك(١) ، فقالت لهن عائشة : أما تتقين الله !!

(١) أى عقب وفاة النبى .

أما سمعتن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا نورث » ما تركنا صدقة ، إنما هذا المال لآل محمد : لنائبتهم (١) وضيغهم ، فإذا مت فهو الى والى الأمر بعدى !

وفى موطن ثان يتحدث البلاذرى عن صنع النقود والقراطيس وعلاقة ذلك بالمجتمع الاسلامى الأول ، فيقول ما نصه : « قالوا : كانت القراطيس تدخل بلاد الروم من أرض مصر ، ويأتى العرب من قبل الروم الدنانير ، فكان عبد الملك بن مروان أول من أحدث الكتاب الذى يكتب فى رعوس الطوامير من : قل هو الله أحد وغيرها من ذكر الله . فكتب اليه ملك الروم انكم أحدثتم فى قراطيسكم كتابا نكرهه ، فان تركتموه والا اتاكم فى الدنانير من ذكر نبيكم ما تكرهونه .

قال : فكبر ذلك فى صدر عبد الملك ، فكره أن يدع سنة حسنة سنها ، فأرسل الى خالد بن يزيد بن معاوية فقال له : يا أبا هاشم ، احدى بنات طبق (٢) ، وأخبره الخير . فقال : أفرخ روعك (٣) يا أمير المؤمنين . حرم دنائيرهم فلا يتعامل بها ، واضرب للناس سكا ، ولا تعف هؤلاء الكفرة مما كرهوا فى الطوامير .

فقال عبد الملك : فرجتها عنى فرج الله عنك . وضرب الدنانير .



ومن امثلة ما جاء فى الكتاب ما ذكره عن أبى المختار يزيد بن قيس الذى شكا الى عمر بن الخطاب ولاية « الأهواز » وغيرهم لأنهم جمعوا الاموال وكنزوا ، وانتهبوا فيما يرى ، ومن الواجب محاسبتهم ومقاسمتهم ، واخذهم بقاعدة : من أين لك هذا ؟ .. وكانت شكوى أبى المختار هذه شمرا ، وفيها يقول :

| | |
|--|--|
| <p>فأنت أمين الله فى النهى والأمر يسيفون دين الله فى الأدم الوفرة (٤) وأرسل الى « جزء » وأرسل الى « بشر » ولا « ابن غلاب » من سراة بنى نصر وذاك الذى فى السوق : مولى بنى بدر (٥) وصهر بنى غزوان ، انى لذو خبر فقد كان فى أهل الرساتيق ذا ذكر سيرضون ان قاسمتهم منك بالشر</p> | <p>أبلغ أمير المؤمنين رسالة فلا تدعن أهل الرساتيق والقرى فأرسل الى (الحجاج) فأعرف حسابه ولا تنس النافعين كليهما وما (عاصم) منها بصفر عيابه وأرسل الى النعمان وأعرف حسابه و (شبل) فسله المال و (ابن محرش) فقاسمهم — أهلى فداؤك — انهم</p> |
|--|--|

البقية على صفحة ٩٨

(١) لضرورات حياتهم .

(٢) أى احدى الدواهي .

(٣) أى سكن جاشك ولا تضطرب .

(٤) الرساتيق : جمع رستق وهو القرية « الأدم : التبر » والوفر : الكثير .

(٥) وصفر : بمعنى خالية : والعياب : جمع عية وهى الحقية وما يجعل فيه الثياب .

سائدة

الفارسي

لا يستون عند الله . .

روى مسلم في صحيحه عن
النعمان بن بشير الخزرجي - وكان
اول مولود للانتصار في الاسلام -
انه قال : كنت عند النبي صلى الله
عليه وسلم فقال رجل ما ابالي ان
اعمل عملا بعد الاسلام ان اسقى
الحاج .

وقال آخر : ما ابالي ان اعمل عملا
بعد الاسلام الا ان اعمر المسجد
الحرام .

وقال علي بن ابي طالب : الجهاد
في سبيل الله افضل مما ذكرتم .

فقال عمر : ترفعوا اصواتكم
عند منبر رسول الله ، ولكن اذا
قضيت الصلاة سألته لكم .

فساله عمر فانزل الله هذه الآية
(اجعلتم سقاية الحاج وعمارة
المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم
الآخر وجاهد في سبيل الله لا
يستون عند الله والله لا يهدي القوم
الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا في سبيل الله باموالهم
وانفسهم اعظم درجة عند الله
واولئك هم الفائزون . يشرهم ربهم
برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها
نعيم مقيم . خالدين فيها ابدا ان الله
عنده اجر عظيم .)

فريضة الجهاد . .

لما جاء بشير بن الخصاصة
السدوسي ليبيع النبي صلى الله عليه
وسلم اشترط عليه الشهادتين
والصلاة وصيام رمضان والزكاة والحج
والجهاد في سبيل الله .

فقال بشير : اما اثنتان فلا
اطيقهما : الزكاة ، وليس لي الا عشر
فود (نياق) هن رسل اهلي (غذاؤهم)
وحملتهم ، واما الجهاد ففقولون :
ان من ولي (فر) فقد باء بغضب من
الله ، واخاف ان حضرنى فقال ان
اكره الموت .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
لا صدقة ، ولا جهاد ! فبم تدخل
الجنة ؟

فقال بشير : يا رسول الله ابايعك
عليهن كلهن .

العاقبة للحق

قد يكون الحق معك . . ولكنك لا
تحسن الوصول به ، ولا تجيد
الدوران معه حول منعطفات الطريق
للتفادي المأزق ، وتتخطى العقبات ،
وتبلغ به ما تريد . .

وقد يكون الباطل مع غيرك . .
ولكنه يليسه ثوب الحق ، ثم يجيد
الانطلاق معه حتى يصل به الى حيث
ينبغي ان يصل الحق .

ولا اطلب منك ان تجيد الالتواء
والانثناء حتى تصل بحقك الى مبتغاك
. . ولكن اطلب منك ان تصبر وتثابر
وتتشبث بالحق ، وتناضل في
سبيله ، وتؤمن ان العاقبة حتما لهذا
الحق .

حفيد خليفة يعظ خليفة ..

قال الرشيد : ومن يحصيهـم الا الله !
قال العمري : اعلم يا امير المؤمنين ان كل واحد من هؤلاء يسأل في القيامة عن خاصة نفسه ، وانت وحدك مسئول عن الجميع فانظر كيف تكون .
فبكى هارون ، ثم قال العمري واخرى اقولها .
قال : قل يا عم .
قال : والله ان الرجل ليسرف ، في ماله فيستحق الحجر عليه ، فكيف بمن اسرف في مال المسلمين !!

كان عبد الله بن عبد العزيز العمري (حفيد امير المؤمنين عمر بن عبد العزيز) يسمى بين الصفا والمروة في موسم الحج ، وكان امير المؤمنين هارون الرشيد يسمى مع الساعين ، فلما رقى درجات الصفا هتف به العمري :
يا امير المؤمنين : انظر بطرفك الى البيت .
ولم يكن يومئذ بين الكعبة والمسعى تلك الجدران التي اقيمت فيما بعد ، فنظر هارون الى البيت وقال : قد نعلت فسأله العمري :
كم من الناس ترى ؟

الامام الشعبي ..

وجه عبد الملك بن مروان الامام الشعبي الى ملك الروم . اظهارا لفضل الاسلام وعلمائه ، فاعجب به ملك الروم ، واستبقاه مدة ، ولم يكن ذلك لاحد عند ملك الروم قبله ، وذلك انه ما سأل عن شيء الا كان التوفيق حليفه ، ثم ارسل معه رسائل الى عبد الملك ومن بينها رسالة يقول فيها : عجبت لقوم يكون فيهم الشعبي ولا يكونه وانما اراد ملك الروم بهذه العبارة ان يفري عبد الملك بقتل الشعبي ، ولما قراها عبد الملك عرضها على الشعبي ، فقال الشعبي على البديهة : انما قال ملك الروم هذا القول لانه لم يرك ، فقال عبد الملك : حسنى عليك فاراد قتلك .

برأ لا تكلم ..

نظر الوزير ابو بكر بن زهر الى المرأة ، فانشد يقول :
انني تطلعت الى المرأة اذ جلست
رايت فيها شيئا لست اعرفه
فقلت اين الذي بالأمس كان هنا
فاستجبت ثم قالت وهي معجبة
كأنت سلمي نادى يا اخي وقد
فانكرت بقلبي على ما رايت
وكنت اعهد فيها قبل ذاك فني
بني ترحل من هذا المكان متى ؟
ان الذي انكرته مقتلتي اني
صار سلمي نادى اليوم يا اخي

طريق النصر

للأستاذ : أحمد المنافي

طال انتظار الناس للشيخ ولكنه لما حضر .
الردعة الكبرى في القلعة واسعة الأبعاد طولا وعرضا وارتفاعا . وبريق
الأواني المعدنية الصقيلة كأنها يغامر الوشي البديع على الطنافس المثقولة في
كل ناحية . وكأنها هذا المنسجسات الأخرس هو كل دلائل الحياة في الردعة لولا
الأنفاس المكتومة من الزهنة والغيظ تشبع في الصمت ما يشبه الأنين الخافت
التي حين ، كل شيء تسرى في أعماقه هيبه السلطان المتجهم الصامت إلا ذلك
الأنث الصقيل الفاره يتعاهل بريقه من الزوايا المتقابلة .

وكان رسل السلسلطان من الشام قد أتوا سرد حكايات لهم عما يصيب
الناس من كل يوم من أذى المغول وشراعتهم للنهب وسفك الدم . وهم يودون
لو استطاعوا حجب ذلك كله عن سمع السلطان ولكنه كان يستقريدهم وبلغ
عليهم ، ويحرضهم بأسئلته الملاحقة حتى اضطروهم إلى سرد أحداث تقشعرونها
الأبدان . حدثوه عما حصل من بعض غلول جيشه المتراجع عن الشام بعد
هزيمته من حمص . . لقد أخطلهم تغيير الناس لهم حتى خلع بعضهم ملابس
الجنود واستعاض منها بملابس أهل الريف وغمال دمشق ، وعما أصاب المدينة



العظيمة من الرعب الرهيب ، فالنساء حاسرات الوجوه خائرات الخطى لا يدرين
الى أين يذهبن ، الدموع ملء وجوههن والاطفصال على أذرعهن ، تخرج دموع
بدموع ولا من ناصر ولا معين . . .

والسلطان يستمع ولكنه سرعان ما يذهل عن حوله ، وعما حوله وتعود
به الذكرى الى حين حين حسب انه انتصر على عدوه الهوى الرهيب ، وكان
السلطان قليل الخبرة بأولئك البرابرة الماكرين ، وكان شابا سمحا طيب القلب ،
شاء ان يوسع على جنوده حين تراسى اليه ان المغول جادون في الرحيل عن
سوريا كلها ، ولكنهم سرعان ما انقضوا عليه حين فرق جنوده في البلدان
فماضيوه بهزيمة منكرة ، وكادت نفسه تطير شعاعا لهول المفاجأة لولا ان امسك
رؤساء جنده بروعه ، وربطوا على قلبه ، فراجع تراجع الهزيمة الرتيبة التي
نكاد تشبه الانسحاب ، وعاد ادراجه بقلب دام الى مصر ، ومنذ تلك اللحظة ما
عرف النوم الا فرارا وما كف عن اعداد وتدريب ليل ولا نهارا ، وفي نفسه يغلى
ثار كالبركان وعلى مخبئه المنجوع طلائع لهب في الصدر من أجل الفار . . . ولم
يعد يترك شاردة ولا واردة من حوادث السلام الا اهتم بها ووزنها وقلب النظر
فيها . كأنها يسقط احقادها في المسسدر ضعفا ، ويجتر ذكرى الله اجترارا ،



ويهيئ ليوم فاصل تمتحن فيه الآمال ، فاما الى سعادة نصر ، أو سكون قبر .

ولما انتهى الرسل من كل جديد مما سمعوا أو علموا عن افعال المحتلين ، وعذاب المفلولين والنازحين ، أشار بيده اليهم ان كفاكم فلا تكررُوا ، وتضاعدت منه برغمه تنهيدة شديدة ، وزمت شسفتاه على غيظ أطل من حدقتيه احمرارا كالجبر اللاهب وصمت فما ينبس بكلمة فصمت الناس معه ..

وكان قد أثقل على الناس حتى لم يعد في وسعهم ان يزيد ، لقد صهر قواهم وابناءهم واتواتهم وماشييتهم في الاعداد لمعركة النار ، ومع ذلك لم يجد انه بلغ الغاية من ذلك فنادى على المحتسب يستشير في المزيد من المال والعدد ، فاذا الرجل يقول له « مولاي قد كان قطر احتاج لشيء أهون من حاجتنا فأتيتي له العلماء بجمع دينار من كل رجل بالغ ، فاجتمع له مال وفير » قال السلطان ، فكرة جلييلة فيها فائدة ، فما بالنا لا نعيدها وحاجتنا لها أعظم مما كانت حاجة قطر » قال « يا مولاي يحتاج الامر الى موافقة قاضي القضاة » قال « فأعد ما يلزم وكلفه بالموافقة وان كنت أرى هذا الرجل عنيدا فيما يراه » قال المحتسب « يا مولاي لن يكون أتقى من ابن عبد السلام وقد أقر قطر على جمع دينار من كل أسرة » قال السلطان « اذا قاضي قضائنا ابن دقيق العيد مولع بابن عبد السلام ، فان كان ذلك فعل ، فهذا يفعل » .. ولكن الرسل ظلوا ينفذون ويروحون الى ابن دقيق العيد ويعودون خالي الوفاض .. وصبر السلطان ثم لم يعجبه الحال ، وجاءه الرسل من سوريا بسوء أحوال الناس فاستشاط غضبا وراح يتوقد كجبر الفضا ، وارسل غاضبا يستدعي قاضي قضائنا ويتصور رأسه ملقى بين يديه وقد فصله عن الجسد أن تردد صاحبه في الموافقة .. والسلطان الغاضب صامت كالتمثال ولكنه راض بالانتظار والمجلس من حوله ساكن لولا هيئمت خفيفة تخرج على حذر من الجلوس وعلى أستحياء ، ولو تسربت منها همسة واحدة لما خرجت عن استنكار لابن دقيق العيد حتى لقد وصل سمع السلطان قول احدهم « الشيخ اما انه جن أو التا عقله فيرد جاره بهمس مريب وعينين جاحظتين » والله ما أخشى الا أن المغول اشتروه بمالهم فيزجره صاحبه هامسا بغضب « ويحك » أما تستحي من الله .. ما هكذا يقال عن ابن دقيق العيد .. »

ويطرق السلطان الى حين ثم يرفع رأسه فما يحسب الجالسون الا انه سيأمر بعض الجند أن يأتوه به حيا أو ميتا ، لكن السلطان مع ذلك لا يقول شيئا في كل مرة ، ولكن يغالب زفرة في لهاته ثم يقلب بصره في أرجاء الردهة ، ويعاود الاطراق من جديد ، وما يعلم دخيلة صدره الا الله ..

وثارت حركة بطيئة خارج الردهة « وسمعت خطى وثيدة تتحرك فى وهن على الادراج المغطاة بالسجاد الفاخر فلا يكاد يسمع الاسماع منها الا وسوسة خجلى مترددة حتى ليظن البعض انه لم يسمع شيئا على الاطلاق ، ولكن نحنة خفيفة من لهة رجل لا بد ان يكون شيخا مسنا كابن دقيق العيد قطعت كل شك » ورفع السلطان رأسه ، وتحركت عن تمتة خفيفة شفتاه وشاع فى وجهه معلم ارتياح مشوب غير مطمئن ، بينما اعتدل الكثيرون فى المجلس فى أماكنهم وبدا معنى واضح على كل وجه كأنها يصرخ منه صوت يقول « وأخيرا أخيرا .. الحمد لله » ..

ودخل الشيخ الجليل فكانما نفضت هبة وجهه على الردهة أجنحة ألف صقر وعقاب تعالى الله الذى يجعل من موات الاشياء أزهى حياة « ومن الضعف كل الضعف جبوت قوة صاعقة لا تقاوم .. هذا هو قاضى القضاة ابن دقيق العيد ، رجل أبوه من سائر الناس لو ارتحل عن الدنيا ما ترك فيها لوارث نفقة أسبوع .. الجسم منه ناكل والخطو واهن راعش ، غلو تعثر بحصاة أو دافعه طفل فى مزدهم سسوق لما ثبتت به على الأرض قدماء الرخصتان « ولا ساقاه الناحلتان .. لكنهما العينان وحاجباهما وما يصدر عنهما من بريق لا يشبه ومض النار ولكنه أفعل منها ، والأسارير المستريحة تحت العينين ليس فيها إثارة قلق ولا إمارة جزع .. أسارير مستريحة من آثار الترقب والآمال والجزع والاطماع .. أسارير كأنها مسحت عليها الملائكة بعبير الرضا المعطار .. أسارير تخيف قطعاً ولكنها هي لا تخاف لو التهبّت حول صاحبها الدنيا ما أصابها من الشرر شيء ولا من الدخان ولعلها هي التى تطفئ الجمر واللهب والدخان .. لان فيها واحة آمن ورضا وسلام ..

ونفض السلطان يرد التحية ويغلب الشيخ على يده حتى يدنيه منه الى جانبه ويهيب به أن يجلس والعيون شاخصة والقلوب معلقة بمعلقة الدقائق واللحظات تترقب ما يكون من حال .. ويتردد الشيخ ، ويتأبى على الجلوس ، ويغض عينيه ويتمتم مرفوع الرأس الى السماء ، ويستخرج من جيبه منديلا كبيرا من الكتان ثم يسقطه اسقاطا على ستائر الحرير التى تغطى المرتبة التى تحته ثم يسمى ويجلس على جانب المرتبة جلسة النافر المتأثم .

قال السلطان « يا شيخ ، كفاك ما شققنا عليك بالحضور الى هذا المكان ، الا تعتدل مستريحا ؟ » ..

قال الشيخ « لا يجلس من جسمى شيء الا على قدر ما يتسع له المنديل ، فانى لاوثر لعينى العمى على رؤية الحرير ، فكيف بى أجلس عليه ، أما والله لا





ينال الحرير والذهب في الدنيا من رجل الا حرما عليه في الآخرة » .

تملئ بعض الجالسين كأنما يهيمون برد على كلام يخيّل لهم شيء في صدورهم انهم مطالبون بالتأثر ممن يقوله في مجلس سلطانهم الحبيب المهيّب محمد بن قلاوون . ولكن ما حيلتهم والسلطان ما أجاب منه صوت على كلمة الشيخ سوى طرطقة في لهأة أحست بجفاف مفاجيء وحر شديد فجفت فيها الكلمات .

قال السلطان « لا أشق عليك يا شيخنا .. لقد أحببت أن يكون رأيك في أمر مجاهدة المغول على أعين الناس فلا أحتمل أنا وحدي تبعته ، قال الشيخ « ما ذلك يا محمد بن قلاوون ؟ » .

قال السلطان : « ما جئت بشيء من عندي ، ولا بدعة أدخلها على المسلمين وأعوذ بالله من شرور البدع ، وما أريد في صالح المسلمين أن يضار بعملهم المسلمون .. واني لأعلم أن النصر الذي أقف له عمري لن يكون بظلم أحد من سائر المسلمين .. ولو أردت شيئا لنفسى لأغضبنى منك ما ترى يا شيخ ، ولكن رأي آخر .. ولكنها حرب مع أهياج المغول ندفع بها شرّة العار عن محارم الدين ، فهؤلاء رسل الشام يحدثوننا بما يحرم العين مناها عن مظائع المحتلين ، وأجرام الطففة الظالمين .. وتنهد السلطان « ونظر في وجه الشيخ وارتعش رعشة خفيفة عالجها بالاطراق وهو يواصل كلامه بصوت خفيض .. قد تعلم يا شيخ أن المحتسب قد أشار علينا بأن نجتمع من كل بيت مسلم في مصر دينارا واحدا وذلك يكفي لآخر ما بقي علينا من الاتفاق حتى نعاود الكرة على المغول فلما أن تلقى بهم في جحيم القصاص الحق الذي استحقوه أو أن ينيلنا ذلك الشهادة في سبيل الله .. »

قال الشيخ « قد قلت للمحتسب أن هذا غير جائز منكم » ..

واحتد ابن قلاوون وبدت على وجهه مخايل ثورة موشكة على التفجر وهو يقول « عجيب والله ما أسمع يا شيخ .. نقول لك أن استاذك ابن عبد السلام غفر الله له قد أفتى بجمع مثل هذا الدينار في مثل حالنا هذه فكيف تصر على ألا تجيز ما أجاز الرجل ؟ وكيف في غير هذا المقام تذكرنا كل حين بابن عبد السلام ، وما أفتى به ابن عبد السلام أخبرنا هل هو عندك الصادق المبرور أم المتناق المفرور أم ماذا ؟ » ..

وتطابرت صيحات المتبرعين بالكلام من كل مكان .. مولانا السلطان ،
مولانا السلطان .. انا والله دفعت ذلك الدينار .. مولانا السلطان دع عنك
الشيخ فانه لا يغير كلاما قاله .. اما والله قد تطاول عليكم العلماء ، وقد .. »

وصرخ السلطان وكأنها يسمع استغاثة مسلمة من كيد المغول فما يطيق أن
يحبس هتافا من التلبية من صميم الاعماق « كفى يا رجال » من أراد أن يخرج
من هنا بسلامة فليمسك بلسانه . حذار فانا لم أندب أحدا منكم للكلام ..
وخفتت الاصوات وبسط الصمت رواقه من جديد ، والتقت عينا الشيخ بعيني
السلطان وتكلم الشيخ أولا .. « وأنا ايضا أذكر فتوى ابن عبد السلام غفر الله
له .. انه لم يصدرها الا بعد أن أحضر سائر الامراء ما عندهم من ذهب وفضة
وحلى ، والا بعد أن حلف كل منهم له انه لا يملك سوى ذلك القدر الذي أحضره »
ولكن ذلك لم يكف فأفتى ابن عبد السلام بما تقولون « وانه لم يفت بشيء قبل
ذلك . وسكت الشيخ .. وساد هذه المرة سكون طويل .

رفع محمد بن قلاوون رأسه فاذا عيناه تغرورقان بدموع غزار ، وكان
صوته عميقا مؤثرا وهو يقول « أما أنا فأشهد أن هذا الكلام حق .. وسوف
أبدأ بنفسى وبهذا الاثاث الذي ترون » .

وساد صمت قصير ولكنه مفعم في اعماق الحاضرين بحركة صاخبة وارتفع
اول صوت وأنا يا مولاي السلطان ، الآن أعود لك بكل ذهبي وفضتي ولا والله
لا أدع في داري ملقعة عليها وشي فضة الا جئت بذلك لك .

ثم تكاثرت الاصوات حتى بلغت كامل الاجماع ..

ثم ساد الصمت حين نهض الشيخ يقول « كفاني من خائفة الاعين في
رؤية الحرير . ولكني قرير العين والحمد لله .. أعانني ربي على الحق فقلته
ولكني أسجد الآن شاكرا ربي أن هون الحق الثقيل على صدر السلطان .

سجد الشيخ وأطال في سجده ، وحين خرج منها كانت دمعتان كلؤلؤتين
تملآن محجريه ليس عنده من الجواهر وأشباهها سواهما ، فبذلها وهو يتمم
« الحمد لله .. الآن طريق النصر مكشوفة ، أنت يا ابن قلاوون منتصر ان شاء
الله » ..

ولقد انتصر ابن قلاوون نصره الحاسم الذي أزرى بالاساطير وصفى الى
الابد أسطورة مناعة المغول .
وعاد الامن الى الذين عادوا أولا الى الله .

* الحقائق الوجيزة لهذه القصة مروية في تاريخ السلطان الناصر محمد بن قلاوون وليس
للكاتب دور ، غير الاطار التصويري وأسلوب الرواية .



نأملات روحية

في العبقریات

لا ينكر قارئ أو ناقد ما لـ (العبقریات) الإسلامية ، التي دبجها يراع
الاديب العربی المرحوم عباس محمود العقاد ، من مكانة رفيعة في مكتبة الأدب
الإسلامی ، ومنزلة في قلوب الشباب الواعي المثقف . عالية محمودة .

وفي (العبقریات) العقادية طاب لى أن نمضى . أنا وأخى القارئ
العربی ، الى جولة روحية نتأمل فيها ما وراء شواخ السّمات ، وخوالد
الذكريات الباقیات . . نستعيد بها الى المهج المشوقة عبيرا شذيا عاطرا ،
تسبغ نسائمه الرقاق على الأفئدة سכיنة وطمأنينة ما أحوج فؤاد الشباب
المؤمن اليهما ، يبعثان فيه الاحساس بالراحة والسمو . ويقويان له من خيوط
التفاؤل بالمستقبل ، والآمال الوثيقة في غد أفضل . .

((عبقرية محمد))

محاولة من العقاد بأسلة ومشكورة أن يتصدى لرسم صورة جديدة في
حبات عقد السيرة النبوية . . فهو يكتب عن أشرف المرسلين وخاتم النبيين
(محمد) كشخصية عبقرية في تاريخ الانسانية كلها بعمامة . . (فهو خلاصة الكفاية
العربية ، في خير ما تكون عليه الكفاية العربية) وهو . (على صلة بالدنيا
التي أحاطت بقومه . . فلا هو يجهلها فيغفل عنها ، ولا هو يغامسها كل
المغامسة فيغرق في لجتها) وانه أيضا . (أصلح رجل ، من أصلح
بيت ، في أصلح زمان لرسمالة النجاة المرقوبة على غير علم من الدنيا التي
ترقبها . . ذلك محمد بن عبد الله عليه السلام) .

وفي (عبقرية محمد) تبرز بوضوح . خاصية القوة المعنوية ووزنها ذي
الاهمية الفعالة في ترجيح كفة الفوز والقلبة عند النزال . . ولقد وفق العقاد
في لقطاته الفنية من زوايا جديدة لعبقرية نبينا العظيم كرائد في فنون السياسة
والقيادة الحربية والافتناع الفكرى ، مع الكياسة واعطاء المثل الرائعة لماهية
العظمة الشخصية في الانسان . ذلك فضلا على اختصاصه بأرقى درجات

الاسلامية

النبوة . وفى كلماته عن ابراز فاعلية الروح المعنوية العالية بين صحب محمد وجنده واتباعه ، يقول العقاد مقارنا : (. . وكان نابليون يقول ان نسبة القوة المعنوية الى الكثرة العددية كنسبة ثلاثة الى واحد ، والنبي عليه السلام كان عظيم الاعتماد على هذه القوة المعنوية التى هى فى الحقيقة قوة الايمان . وربما بلغت نسبة هذه القوة الى الكثرة العددية كنسبة خمسة الى واحد فى بعض المعارك ، مع رجحان الفئة الكثيرة فى السلاح والركاب الى جانب رجحانهم فى عدد الجنود . ومعجزة الايمان هنا اعظم جدا من اكبر مزية بلغها نابليون بفضل ما اودع نفوس رجاله من صبر وعزيمة . فالنبي عليه السلام كان يحارب عربا بعرب ، وقرشيين بقرشيين ، وقبائل من السلالة العربية بقبائل من صميم تلك السلالة . فلا يقال هنا ان الفضل لقوم على قوم فى المزايا الجسدية او المزايا النفسية كما يمكن أن يقال هذا فى جيش نابليون ، وكل فضل هنا فهو فضل العقيدة والايمان) .

أجل . فبالايمان الحق ، المنزه عن كل هوى ، انتصر (محمد) القائد ومحمد الزعيم ، ومحمد النبي ، ومحمد الانسان .

وعن انسانية (محمد) صلوات الله وسلامه عليه . ما أكثر ما فى سيرته الوضيئة الزاكية من فارحات الدعائم لادستور خالد للانسانية جمعاء . . وبانسانيته ومنهاج رسالته النبيلة حرر الانسان العربى من مستوى مروع فى التخلف ، رفّعه الى مرتبة كريمة تليق به كائن . . حرر المرأة العربية التى كانت سبة ذليلة مهانة فى الجاهلية ، فاذا هى بعد الاسلام (عضو عامل) واذا هى انسانية كاملة الاعتبار مكتملة الحقوق تتسلم مرفوعة الرأس درجتها الرفيعة الجديدة ، التى لم ترق اليها قبل الاسلام ، وما كانت - قط - لترقى اليها فى ظلام الجاهلية . ومن ثم فان الاسلام جاء للمرأة العربية وللمرأة فى كل مكان بمعهدها الذهبى ، الذى لم تشهد مثله فى أى عهد ولا فى أى عصر ، حتى ولا (عصر الفروسية) الذى تغنى به الاوروبيون ، زاعمين أنه كان عصر رفعة للمرأة . وفى مقارنة أخرى . يقول العقاد معددا فضل الاسلام ونبي الاسلام ،

ومقارنا عصره بالعصر المزعوم انه كان ذهبيا بالنسبة الى المرأة . وعن المرأة فى تينك الحقيتين يقول : (وكانت — يقصد المرأة — وصمة تدفن فى مهدها فرارا من عار وجودها ، أو عبثا تدفن فى مهدها فرارا من نفقة طعنها .. فأصبحت انسانا مرعى الحياة ينال العقاب من ينالها بمكروه . ولم تكن فى البلاد الاخرى بأسعد حظا منها فى البلاد العربية . فلا تذكر شرائع الرومان واستعبادها النساء ، ولا تذكر المتنطسين فى صدر المسيحية وتسجيلهم عليها النخاسة وتجريدهم اياها من الروح . وكفى أن نذكر عصر الفروسية الذى قيل فيه إنه عصر المرأة الذهبى بين الأمم الاوروبية ، وأن الفرسان كانوا يفدون النساء بالدم والمال . فهذا العصر كما قال الدارسون له . عصر الحصان قبل أن يكون عصر المرأة أو عصر (السيدة المغداة) ، وقد أجله (جون لانجدون دافيز) صاحب (التاريخ الموجز للنساء) فقال : (أن عصر الفروسية كان معروفا بما لحظ فيه من فقدان الشبان على الجملة الاهتمام بالجنس الآخر . ولعلنا نقلل من الدهشة لذلك لو أننا وعينا كلمة الفروسية ، وذكرنا أنها لم تكن ذات شأن بالسيدات كما كانت ذات شأن بالخيال ، على خلاف ما يروق الكثيرين أن يذكروه) . ويأتينا العقد بمثال .. : « .. ففى سنة ١٧٩٠ بيعت امرأة فى أسواق انجلترا بشلنين لأنها ثقلت بتكاليف معيشتها على الكنيسة التى كانت تأويها .. »

وبقيت المرأة الى سنة ١٨٨٢ محرومة حقها الكامل فى ملك العقار وحرية المقاضاة » .

وانسانية نبينا محمد (عليه الصلاة والسلام ذخر نفيس مضى يمد البشرية فى كل أطوارها بطاقات هائلة الدفع ، من بواعث السمو والرفعة الى المستوى الأرفع الأرقى ، الذى به يسود الانسان السوى ويسود معه الخير والابن والسلام ، كان صلى الله عليه وسلم أرق الناس حاشية ، وأكثرهم حنانا ، شفوفا بالصغير قبل الكبير ، حفيا بالضعيف قبل القوى . قالت عائشة رضى الله عنها : (كان الين الناس بسماها ضحاكا) . وفى رفته المتناهية ، وبره ولطفه اللذين لا حدود لهما . تكفى مأثورة واحدة كمثال يستخلص منه عظمة (محمد) وتفرد بالانسانية الكاملة المثلى ، وباستحقاقه لوصف اللطيف الخبير له عندما قال — جل جلاله — فيه (وائتك لعلى خلق عظيم) .. (دخل الحسن ابن فاطمة على النبى صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ، فركب ظهره وهو ساجد فى صلاته .. وأطال النبى السجدة حتى يتيح للصبي أن ينزل عن ظهره على مهل ، وسأله بعض أصحابه . لقد أطلت سجودك ؟ . فقال : (ان ابنى ارتحلنى فكرهت أن أعجله) .

« عبقرية الصديق »

للعقاد نهج حكيم فى تصنيف العبقريات ، ولعل هذا النهج الطيب هو الذى أضفى على عمله الادبى الكبير ذاك مسوغات البقاء .. فمذهبه فى توقير العظمة ليس هو التعصب ، ولا هو التبرير ، وإنما : (مذهبنا فى توقير العظمة ، مع التفارقة بين التوقير المحمود والتجميل المصطنع الذى يعيب المصور ويضل

الناظر الى الصورة . فليس لنا أن نثبت جمالا غير ثابت . ولكن لنا — بل علينا — متى أثبتنا الجبال في مكانه . . أن نرفع الصورة الى مقام التوقير) .

وابو بكر الصديق رضى الله عنه ذو صورة مشرقة رائعة البهاء في تاريخ الاسلام وسجل الزمان . . فهو السباق الى الاسلام ، وهو ثاني اثنين اذ هما في الغار ، وهو اول امير للحج بعث به النبي وهو بالمدينة — وكان ذلك سنة تسع من الهجرة — امتاز بالخلق القويم ، خلق العربي الاصيل ، الذي اذا آمن وثق . بذل الروح مرتخصة في سبيل الحفاظ على قدسية عقيدته . عرف بحدة في طبعه كانت تبرز أحيانا ويعيبها البعض عليه ، ولا ينكرها ، قال يصف نفسه معترفا بهذه الحدة ، في خطبة من أوائل خطبه بعد مبايعته : (اعلّموا أن لي شيطانا يعتريني . . فاذا رأيتموني غضبت « فاجتنبوني ») سئل عنه ابن عباس فقال : (كان خيرا كله على حدة فيه) . ولكن تلك الحدة خلّة حميدة في رأى العقاد الذي يوصيها بقوله انها تنم عن سرعة التأثر فيه « وأنها : (من خلّاق هذا المزاج . . التي يغالبها من يحرصون على وقارهم ومروءتهم أن يستهدفا الحدة أو يندفعوا في عمل غير حميد الا أن يمس الرجل فيما هو من أخص الخصائص التي يقوم عليها مزاجه وتستقيم عليها عاداته وسماته » فعندئذ تعسر المغالبة وتبرز الحدة من مكنها ، وهي على حق اذن في بروزها) .

والصديق اشتهر بالصدق في الجاهلية والاسلام جميعا ، فكان (ضامن) قريش المقبول الضمان : (لا يعد أحدا الا وفي وصدق الدائن والمدين . ووكلت اليه الديات والمغارم . . فلم يحمل شيئا منها الا اطمان الناس ، فان احتملها احد غيره خذلوه ولم يصدقوه) . كان متواضعا ودودا يكره الزهو والخيلاء ، يعنف ابنته — عائشة — أشد تعنيف اذا ما لاح عليها أقل ازدهاء ، مما تميل اليه عادة بعض النساء ، من توسل الى بعض الزينة ، أو أدنى اهتمام بمتاع دنيوى من ملابس أو شيء من المزاج في أوقات الصفاء . وكان عميق الايمان ، كثير التفكير ، طويل الهم والشجن الى حد البكاء المسترسل الصامت في خلواته . قالت عائشة عنه إنه (غزير الدمعة ، وقيد الجوانح — أى محزون القلب — شجى النشيج) ، وانه للتفهم الحق للدين القيم الحنيف ، والرغبة الصادقة في التماس مغفرة الرحمن ورضاه ، لا تفتأ توحى اليه في الخلوة أن البون شاسع والشوط طويل ، فيبكي لبيكت النفس المؤمنة يستحثها الى قمة الكمال ، باعثا فيها كل هواجس الطاقات ، تواتا الى التصعد الى ذرى الآمال الكبار . آمن بالنبي فصدقه بعدها في كل ما قال : (انى أشهد أنه رسول الله ، فلم لا أتبعه فيها ارتضاه) ؟ . عرف بأنه « أول أمين سر » لا يفشى قط ما يسر اليه ، رضى أن يغضب منه صفة وصاحبه عمر بن الخطاب عندما عرض عليه ابنته حفصة فلم يجبه بشيء ، الى أن خطبها الرسول ، عندئذ أوضح الصديق موقفه لعمر فقال : « لم يمنعنى أن أرجع اليك فيما عرضت على الا أننى كنت علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها ، فلم أكن لأفشى سر رسول الله ، ولو تركها رسول الله قبلتها) .

وهنا يعقب العقاد : (. . فهو في هذا الكتان قد جرى على خير سنة يجرى عليها أمناء الاسرار . أشفق أن يذيع سر الرسول عليه الصلاة والسلام فيبدو له في العزوف ، فتكون في ذلك ملامة ، فآثر هو أن يلام على أن يعرض

صاحبه للام) . ومع ذاك الصمت والكتمان ، وذاك الميل الى النزر اليسير في الكلام .. كانت للصديق طلاقة خبيرة بكياسة القول ، وفن اللفظ ، ورقة العبارة الذكية الصياغة) .. سأل رجلا يحمل ثوبا : « أتبيعه » ؟ أجاب : (لا عفك الله) فقال هو : (هلا قلت . لا ، عفك الله) . وعندما نودي يوما في حديث ما : (يا خليفة الله) انكر اللفظ ورد على الفور غاضبا : (انما انا خليفة رسول الله) . ورجل له كل هاته الزكانة واللماحة وحب الآداب الرفيعة ، اذ كان يروى الشعر ويحفظ الامثال ويراجع النبی فی الآيات ، حقيق بأن يصدر عنه ما صدر في معرض النصيح ليزيد بن أبي سفيان : (اذا وعظت الناس فأوجز .. فان كثير الكلام ينسى بعضه بعضا) ، ولا عجب اذا كان هو — اذن — القائل لخالد بن الوليد (اقل من الكلام ، فانما لك ما وعى عنك) و : (ان البلاء موكل بالمنطق) .

فليس بعجيب ان يبلغ الصديق الذي كان خلقه الغالبان : (الكياسة والصدق) ، هذه المنزلة الرفيعة في مشرق الاسلام ، وليس بمستغرب — اذن — ان يجيب رسول الله صلوات الله وسلامه عليه عندما يسأل : (يا رسول الله .. أى الناس أحب اليك) ؟ فيقول : (عائشة) .. قالوا : (انما نعنى من الرجال) .. قال « أبوها » .

« عبقريّة عمر »

هو (الفاروق) ، الذي فرق بين الحق والباطل لا يختلطان ولو فصلت بينهما شـعـرة .. ولا غرابة فان (عمر بن الخطاب) كان قويا قوة ذهبت في الخلود مثلا على نصرة الحق وتطبيق العدل ونشر الأمن واطرار السلم .. فهو قوة في الخلق والإيمان ، وهي قوة في العزيمة وفي الاضطلاع بجسام المهام .. واشتهر بحدة الفراسة التي هي لا ريب بنت شفافية البصيرة ونقاء الدخيلة ، حتى انه : (كان يميز بين طعم لبن الناقة ، ولبن ناقة أخرى) . كان مهابا كل المهابة ، لدرجة ان النبي العظيم (محمد) كان يوليه احتراما خاصا ، اقرارا منه — صلوات الله عليه — بما لـ (عمر) من حق في أن تصان له مهابته لا ينتقص منها . روت السيدة عائشة أنها طبخت حريرة ، ودعت سودة أن تأكل منها غابت ، فعزمت عليها لتأكلن أو لتلطخن وجهها ، فلم تأكل . فوضعت يدها في الحريرة ولطختها بها ، والنبي حاضر يضحك في لطفه الماثور وتجاوزته الكريم واقتراره أن لكل وقت دواعيه .. لسكنه — حتى في مزاح آل بيته — لا ينسى البتة — دواعى العدالة أيضا ، فيضع الحريرة في يد سودة ويقول بها : (لطخي أنت وجهها) ، أى . واحدة بواحدة ، لا تفضيل ولا غبن .. ففعلت ، وهنا مر (عمر) فسألاه النبي . يا عبد الله .. ثم انثنى يقول لهما : (قوما فاغسلا وجهيكما) . وتقول عائشة : « فما زلت أهاب عمر لهيبة رسول الله اياه » .

وعمر هو العادل الفريد في عدله ، هو أبو العدل .. « ورث القضاء من قبلته وآبائه ، فهو من أنبه بيوت بنى عدى الذين تولوا السفارة والتحكيم . وكان أبوه الخطاب ، وجده نفيل ، من أهل الشدة والبأس ، وكان عادلا لأن آله

من بنى عدى قد ذاقوا طعم الظلم من اقربائهم بنى عبد شمس ، وكانوا اشداء
فى الحرب يسمونهم (لعقة الدم) فاستقر فيهم بغض القوى المظلوم للظلم
وحبه للعدل . وقوته فى الحق وشدة بأسه فى القصاص ترقى الى مرتبة
سامية رائدة ، فهو لم يكن يستثنى — على الاطلاق — احدا من احكام موازين
عدله ، ولا حتى نفسه .

(مر عمر فى سوق المدينة فرأى اياسا بن سلمة معترضا فى طريق
ضيق ، فخفقه بالدرة وقال له . امط عن الطريق يا ابن سلمة . ثم دار الحول
ولقيه فى السوق فسأله . أردت الحج هذا العام ؟ قال : نعم يا امير المؤمنين .
فأخذ بيده حتى دخل البيت وأعطاه ستمائة درهم وقال له . يا ابن سلمة ،
استمن بهذه واعلم أنها من الخفقة التى خفقتك بها عام أول !

قال اياس : يا امير المؤمنين ما ذكرت ما ذكرت حتى ذكرتنيها . فأجابه عمر . أنا
والله ما نسيتها) .

وعمر ليس بالجاف القاسى فى شدته ، كما يتبادر الى أذهان البعض .
فما أكثر ما كان ينزل على حكم الظرف ايثارا لعاطفة انسانية ، أو لاقتضاء
واجب ، أو لتيسير . وأنه هو الذى كان ينهى عن النذب والعيول ، ينزل عن
هذا النهى فى موقف حقيق بالاستثناء . . فانه لما مات خالد بن الوليد واجتمعت
بنات عمه يبيكنه وسئل عمر أن ينهاهن ، لم يفعل ، ولكن قال : (دعهن يبيكين
على أبى سليمان ، ما لم يكن نفع أو لقلقة ، على مثله تبكى البواكى) .

وهب (عمر) للعدل وللحق كل امكاناته وطاقاته . لم يكن ليتهاون قط فى
احقاق الحق ، ضاربا صفحا عن أى اعتبار آخر . فالوالى عنده ليس الا (مجرد
شخص كبقية الأشخاص ، معرض للقصاص من أجل أدنى جور على أقل
(مواطن) . وليس ذلك فحسب ، بل انه : (قد يأخذ الوالى أحيانا بوزر ولده أو
ذوى قرابته ، اذا وقع فى نفسه أنهم يستطيلون على الناس بسلطان الولاية ولا
ينهاهم الوالى المسئول عنها) . وكان أبو تحافة — والد أبى بكر الصديق —
يعيش حتى قبض ابنه العظيم ، فقال : (رزء جلل . رزء جلل ، ثم سأل : (من
ولى الامر بعده) ؟ قالوا : (عمر) قال : (صاحبه) . أى — فى ايجاز بليغ
كاف — صنوه ، ومثيله ، وقرينه فى عبقرية الكفاءة والجدارة .

« عبقرية الامام »

على بن أبى طالب ، أول هاشمى من أبوين هاشميين . اختارت له امه اسم
(حيدرة) باسم أبيها (أسد) — علم على عبقرية الرجال الخلس الرواد ذوى
الذكر الوضى الساطع فى جبين الانسانية والتاريخ جميعا . وفى الاسلام
بخاصة ، فهو . فارس الاسلام . والعقاد يرى أن (مفتاح شخصيته) هو فى
كلمتين : (آداب الفروسية) . كابد الانشقاق وعاصر القلاقل . ونجح فى أكثر
المواقف فى راب الصدع وجمع الشمل .

رمز العفة والنخوة ، شهبا دائما في السلم والحرب معا . . كان يتورع عن
البغى ، مع قوته البالغة وشجاعته الفادرة ، كان يقول لابنه الحسن : (لا تدعون
الى مبارزة . فان دعيت اليها فاجب . فان الداعي اليها باغ . والباغى
مصروع) . ومن تمسكه بأداب الفروسية العربية انه : (علم ان جنود الخوارج
يفارقون عسكره ليحاربوه . وقيل له . انهم خارجون عليك فبادرهم قبل ان
يبادروك . فقال : لا اقاتلهم حتى يقاتلوني . . وسيفعلون) . .

ومن مروته انه ابى على جنده وهم ناقمون ان يقتلوا مدبرا . او يجهزوا
على جريح . او يكشفوا سترًا ، او يأخذوا مالا . بل لقد صلى في وقعة
الجهل على القتلى من أصحابه ومن أعدائه على السواء) . وحدث ان (حال
جند معاوية بينه وبين الماء في معركة صفيين وهم يقولون له : ولا قطرة حتى
تموت عطشا . . فلما حمل عليهم واجلاهم عنه . سوغ لهم ان يشربوا منه كما
يشرب جنده) . ومن سمات خلقه العربي الكريم انه في اعقاب احدى المعارك ،
وكان عهده رضى الله عنه زاخرا بالفتن والاثارات والمناوشات اتفق له ان كان
يزور السيدة عائشة . . فتصدت له امرأة هي (صفية أم طلحة الطلحات)
فصاحت في وجهه وهو يدخل : ايتم الله منك اولادك ، كما ايتمت اولادى . فلم
يرد عليها شيئا ، ثم خرج فأعادت عليه ما استقبلته به فسكت ولم يرد عليها .
قال رجل أغضبه مقالها . يا امير المؤمنين ، اتسكت عن هذه المرأة وهى تقول ما
تسمع ؟ . فانتهره وهو يجيب . ويحك . . انا امرنا ان نكف عن النساء وهن
مشركات . . افلا نكف عنهن وهن مسلمات) ؟ .

وبقدر رفعة منزلته في مقام الفروسية العربية وآدابها . وبخاصة في
اوقات الحرب . . كان امام اهل العلم والقراءة ، فهو : (احق من يتكلم بتفقيه
او تفسير) . وهنا تتجلى خواص عبقريته كعربى رائد في فقه الدين والتراث
العربى ، وكرائد عربى في فنون السياسة وآداب النخوة العربية على صعيديه
السلم والحرب معا . كذلك على قدر ما كان عمر بن الخطاب حجة في القضاء
والتشريع والنظرة المنبثقة من مقتضيات العدالة وروحها . . فانه كان كلما
استعظم مسألة من مسائل القضاء المويضة يقر فى سماحة الكبار الاصلاء .
ان : لا كفاء لها الا (ابا الحسن) — يعنى الامام — لان الامام . (كان يتجاوز

التفسير الى التشريع كلما وجب الاجتهاد بالرأى الصائب والقياس الصحيح) .
يؤثر عنه انه كان افقه الناس في علم الوراثة ومعضلات المواريث . فقد (جاءت
اليه امرأة وشكت اليه ان اخاها مات عن ستبائة دينار ولم يقسم لها من ميراثه
غير دينار واحد ، فقال لها : لعله ترك زوجة وابنتين واما واثى عشر اخا
وانت ؟ . . فكان كما قال) !

ذلکم هو على الامام الفارس القائد . والفقيه والاديب . . الرائد العلم في
كل فن من هذه الفنون .

وبعد . . ؟

فما سر . العبقرية ؟ . بل ما سر هذه العبقریات الفرائد الخالدات ؟

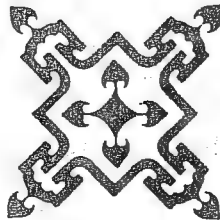
ما سر تلك العظمة الشامخة في البطولات ، ووفرة الحظ في قوة الشخصيات الروحية والقومات السامية التي حفلت بها سير هذه الشخصيات ؟ . وهل تخضع العبقريات وذووها لشيء من مقاييس أو موازين ؟ . أسئلة تطوف بالذهن وهو يقف مبهورا أمام صروح شواهد تطلب الالباب وتطل عليه من عليين تتحجم من فوق القمم السامقات ما بين يديه من أدوات الوزن أو القياس . . وفي هذا لسنا نرى ، التزاما بوقفة (التأملات) الروحية ، في روضة العقاد العربية ، الا ان نستعرض حكما سليما ورأيا صائبا قال به مصنف (العبقریات) : المتفنى — عن ايمان واقتناع — بصانعي كل هاتيك الامجاد

« البطولة ومقاييس الحكم عليها »

يرى العقاد — في كتابه (عبقرية الصديق) ان الخطأ ان تحوج البطولة الى الدخول في المعمل لتثبت لك قدرها ، وتثبت لك حقها في الاعجاب ، وحقها في العمل ، وحقها في تحويل تاريخ الانسان ، ثم تثبت لك قدرتها عليه . . ليس المعمل محل هذا . محل هذا نفس الانسان .

وساعت الدنيا ان كانت نفس الانسان لا تغنيه في تقويم النفوس ، ولا سيما اعظم النفوس . . افلا يروعن البطلة الا من خلال الانابيق والانابيب ؟ . افلا تملكني نخوة الاعجاب الا بوثيقة من ايساغوجي ؟ . ام يروقن الطائر المنطلق فأعلم لم يروقني ، ويتراءى لي الروح العظيم فأقول : مكانك حتى أرجع الى مائدة التشريح ، والى قارورة الكيمياء ؟ . . ويستطرد العقاد في حديثه هذا حول عجز وتصوير أية (أداة قياس ، أو وزن) عن ادراك كنه النفوس العظيمة ، قائلا عن أولئك المشرحين المحللين حاملي المناهج رافعي الانابيب والمساطر ، أولئك الذين يظهرون بعد أن تكون العظمة النفسية قد ظهرت قبلهم ، وسطعت ونشرت أنوارها قبل مجيئهم ، يقول عن أولئك الوزانين القياسيين .

(ليظهروا) (على مهلهم) . ولتأخذ العظمة الروحية حقها من الاعجاب قبل اذنهم . . فلا مناقضة للمعلم ولا للمنطق في ذلك . انما المناقضة أن تعلق دوافع النفوس وبواعث النظرة على شيء لا تتعلق به ولا تتوقف عليه ، وأن نخطيء الواقع ، ثم نخطيء الواقع الصالح ، ولا سند لنا أوثق من الواقع على كل حال ، ولا شفاعة عندنا أكرم من شفاعة الواقع الصالح في كل مآل) . ورحم الله العقاد وعوضنا عنه بالكثيرين من أمثاله ، النافعين لدينهم ووطنهم ، وللأجيال من بعدهم .



يسر المجلة ولجنة الفتوى
بالوزارة ان تتلقى أسئلة
القراء ونجيب عنها ..

الفتاوى

المطلقة قبل الدخول

السؤال :

رجل عقد على امرأة ولم يدخل بها وبعد اسبوع طلقها . فهل لها عدة وتستحق مهرا ؟
(م . م . ف)

الاجابة :

المقرر شرعا ان الرجل اذا تزوج بامرأة ثم طلقها قبل الدخول بها تطلق منه طلاقه بائنة بينونة صغرى ولا عدة لها ، لأن العدة شرعت لتعرف براءة الرحم .
أما بالنسبة للمهر فان الطلاق قبل الدخول يجعل لها الحق في نصف المهر فقط . قال تعالى : « وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم » .
فالمرأة المطلقة قبل الدخول لا عدة لها ولها نصف ما سعى من مهر عاجله وآجله .

ولاية المرتد

السؤال :

شخص ارتد عن الاسلام وتريد ابنته الزواج .
فهل له الولاية عليها — وما حكم زوجته ، هل تطلق منه ؟
(ع . ك)

الاجابة :

اولا : بالنسبة لولاية المرتد على ابنته التي تريد الزواج — فالولاية شرعا سلطة تجعل لصاحبها حق التصرف في شئون غيره — ويشترط في ولى الزواج ان يكون قريبا وارثا للمولى عليه اذا مات ، وان تكون اهليته كاملة ، وان يكون مسلما في حالة ما اذا كان المولى عليه مسلما لان الولاية تبني على الارث ولا ميراث مع اختلاف الدين . والمرتد عن الاسلام لا يرث من بنته فهو محروم من الارث — ومن ثم فلا تكون له ولاية على ابنته المسلمة .

ثانيا : بالنسبة لزوجته فانه يجب التفريق بينهما — لان الرجال قوامون على النساء ولا يجوز شرعا ان يكون لغير المسلم قوامة على المسلم .

فى الزكاة

السؤال :

يوجد لدى اموال لاولاد خالى امانة طرفى — ولا اعرف عنوان اقامتهم الآن فهل يحق لى أن اخرج زكاة هذه الاموال ؟
(علوى محمد عبد الله — من الجنوب)

الاجابة :

الزكاة ركن من أركان الاسلام وتجب فى المال اذا بلغ نصابا وحال عليه الحول ، ويشترط لاجراج الزكاة الملك التام لمخرجها بحيث يكون صاحب التصرف فيها ، وبحيث لا يتعلق بهذه الاموال حق للغير .
وبما أن السائل وان كانت الاموال تحت يده ، الا أنه لا يملكها بل هى ملك اولاد خاله امانة طرفه ، ومن ثم فلا يجوز له شرعا أن يخرج الزكاة بل يجب عليه المحافظة عليها حتى يحضر اولاد خاله أو يعرف مكان وجودهم فيسلم الاموال اليهم أو يرسلها لهم ، ولا يصح له بأى حال من الاحوال التصرف فيها .
فلا يحق للسائل أن يخرج زكاة الاموال المودعة عنده بصفة امانة وانما المطالب باخراج الزكاة هم اصحابها وذلك اذا استوفيت شروط الوجوب .

فى الميراث

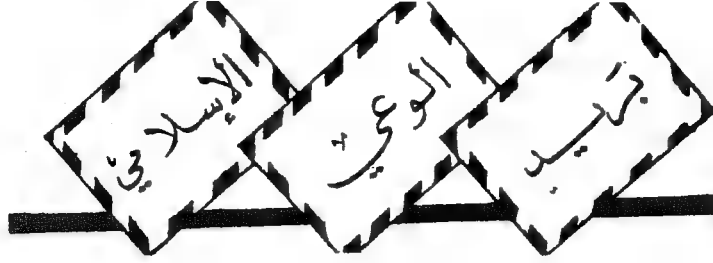
السؤال :

توفيت امرأة عن ولديها فقط ثم توفى أحد الولدين بعدها عن اخيه لأمه واخوته لأبيه وهم ولدان وبنت .
فما نصيب كل وارث ؟

هاشم على — بالكويت

الاجابة :

بوفاة امرأة عن ولديها فقط تقسم تركتها بينهما مناصفة اذا كانا من الذكور ، اما اذا كانا ذكرا وانثى فتقسم للذكر ضعف الانثى — وبوفاة أحد ولديها عن اخيه لأمه واخوته لأبيه يكون لأكيه لأمه السدس فرضا والباقي للاخوة لأب للذكر ضعف الانثى .



بإشراف : الشيخ رضوان البيلي

رسالة من استراليا :

اننا شباب مسلمون نعيش في بلد غير اسلامية .. في استراليا .. وقد اطلمت على قرآن مترجم الى اللغة الالمانية على يد شيخ باكستاني ، فهل يجوز ترجمة القرآن الكريم الى لغة غير اللغة العربية .

وامر آخر نريد ان نستبين وجه الحقيقة فيه ، وهو اننا نعرف ان المسلم يجوز له ان يتزوج مسيحية او يهودية او امرأة من اى ديانة اخرى . فهل تحرم هذه الآية الكريمة : « ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمن ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو اعجبتكم » ، هذا النوع من الزواج أم لا وما المراد بالمشركة في الآية .

كما نرجو ان ترشدونا الى تفسير للقرآن الكريم سهل المعاني ، وكيف يمكن الحصول عليه كي يصلنا في استراليا .

عن الشباب المسلم : خليل عرفات . رابى
سدنى - استراليا

ترجمة القرآن :

ترجمة القرآن بمعنى تفسيره بلغة اجنبية ليفهمه من لا يعرف العربية ، ومن لا يحسنها جائزة شرعا وذلك بأن تكتب الآية أو الآيات باللغة العربية مستقلة منفصلة عن الترجمة ، ثم يذكر بعد ذلك ترجمة لمعاني الآية أو الآيات .

وترجمة معاني القرآن على هذا النحو واجبة على المسلمين في كل عصر ، وهى في هذا العصر أشد وجوباً لأن فيها قياماً بواجب التبليغ الذى أوجبه الله على المسلمين ، وكشفاً لجمال القرآن ومقاصده لن لا يعرف العربية ، ودحضاً للمفتريات وتفنيد الشبهات التى الصقها أعداء الاسلام بكتاب الله .

أما ترجمة القرآن ترجمة حرفية بمعنى أن يعتمد المترجم الى الكلمة فى الآية فيضع مكانها لفظا مرادفا لها فى اللغة الاجنبية مع المحافظة على أن تكون الترجمة مساوية ومثابة للأصل العربى فى النظم والترتيب .. هذه الترجمة غير ممكنة وغير جائزة شرعا .

أما أنها غير ممكنة فلأن الترجمة الحرفية بهذا المعنى تستلزم وجود مفردات فى لغة الترجمة مساوية تمام المساواة لمفردات القرآن فى العربية ، وتستلزم تشابه اللغتين فى وجوه البلاغة وأساليب البيان ، ولا يمكن أن تتحقق هذه المساواة تماها ولا أن يوجد هذا التشابه بدقة بين لغتين من اللغات .

وهذه الترجمة غير جائزة شرعا لأنها غير ممكنة وما دامت غير ممكنة فمحاولتها ضرب من العبث فضلا عن أن محاولة ايجاد ترجمة حرفية للقرآن ادعاء بوجود مثل للقرآن وهذا تكذيب صريح للآية الكريمة (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) ، ولأن وجود ترجمة بهذا المعنى يعرض الأصل العربى للضياع كما ضاع الأصل العبرى للتوراة والانجيل ، ولو لم تحظر هذه الترجمة الحرفية لوجدت ترجمات كثيرة ، وهذه الترجمات ستكون بلا شك مختلفة اختلافا كثيرا وهذا الاختلاف يؤدى الى تنازع المسلمين واختلافهم كما حدث فى اختلاف اليهود والنصارى على أناجيلهم وتوراتهم .

لهذا كله ولأسباب كثيرة لا يتسع هذا الباب لذكرها كانت ترجمة القرآن ترجمة حرفية حراما شرعا ، أما ترجمة معانيه ، أو تفسيره باللغات الاجنبية فأمر واجب على المسلمين . وعلى السيد صاحب الرسالة أن يحكم على ترجمة الشيخ الأباكستانى للقرآن الكريم بأحد هذين الحكيمين .

تزوج غير المسلمة :

للمسلم أن يتزوج من المرأة المسيحية أو اليهودية مع بقائها على دينها لأن الاسلام عامل أهل الكتاب معاملة خاصة اذ انهم أصحاب دين سماوى وان حرموا وبدلوا . قال تعالى : (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتهم أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان) .

ولا يجوز للمسلم أن يتزوج المشركة وهى التى تعبد الاوثان ومثلها الملاحدة التى لا تؤمن بدين . قال تعالى : (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) .

وبقى أن نذكر بأن المسلمة خير من الكناينة والمشركة ومن أصدق من الله تيلا « ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم » .

وأما التفسير البسيط المناسب فانى أنصحك بالحصول على نسخة من منتخب التفسير الذى وضعته حديثا لجنة من العلماء المعاصرين ويمكن طلبه دون مقابل من المجلس الاعلى للشئون الاسلامية بالقاهرة ميدان التحرير شارع الأمير قداذار رقم ٣ .

أفلام العراق

يعبرون فيه عن أفكارهم
دون أن تلتزم المحلة بأرائهم

المسلم المعاصر :

تلقينا من السيد هادي السيد هجر من الناصرية بالعراق كلمة تحت هذا العنوان جاء فيها :

ينظر المسلم بفكره المدرك الى الصراع الدائر على مسرح الحياة بين الحق والباطل والشر والخير ينظر الى هذه المفارقات التي لا تبارح واقع لحظة واحدة ، فتختلج بين الفينة والاخرى خلجات نفسية ومشاعر ايمانية نابضة بالحياة يود أن ينفس عنها ويطلق عنانها لازاحة هذا الكابوس الخائق المعتم المتلبد بسحب الشر والرذيلة .

وسؤالى هل تبقى هذه الافكار الاسلامية والمشاعر الخيرة المغمورة بالايام رهينة صدره وسجينته وجدانه ؟ أو لا بد أن يسلك الطرق الشرعية في نشر تلك الافكار وشيوعها بين هذه الاوساط المتضاربة ؟

والجواب على سؤالى هذا يأتي من واقع حاله وشعوره العقائدى وايمانه العميق بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر من أن يعد ما استطاع من قوة في تنفيذ اقوال مزعومة وآراء باطلة وتسفيه أحلام خيالية ضالة ، وأن يقف الموقف الحازم المتصلب لا يثنى عضوا أو يلوى جيذا قبال هذه الاعاصير الهوج (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) (المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف) فالاستبسال والثبات الجريء في هذه المعركة العقائدية المصيرية تجاه حملة الافكار الدخيلة على واقعنا الاسلامى هي بحق ولعمري ذروة الانتصار وقمة الشرف والافتخار . ونصيحتي لأخي المسلم المجاهد المزيد من التمسك بالعقيدة الاسلامية الوضاعة ذات الخلق الرفيع والهدف السامى النبيل ، والى الجهاد والفداء من أجل ذبوعها واعلاء كلمتها ، ولا بد أن يتنفس الصبح الجميل وتشرق شمس الفضيلة مهما جيش اعداء الاسلام من زيف وضلال .

« يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم » .

□□□

التفرقة العنصرية :

ومن مقال للأستاذ محمد كامل أحمد بهذا العنوان نقتطف ما يأتي :
يزعم اليهود أنهم شعب الله المختار وأنهم لم يختلطوا بغيرهم من الاجناس وأنهم يمثلون جنسا واحدا يتضح في أشكالهم وسمتهم ولكن الحقائق تثبت زيف هذا الادعاء ، فاليهود اليوم سري عليهم ما سري على غيرهم من امتزاجهم بالغير ، وفيهم الطوال والقصار والنحاف والسمن والسمر والشقر ، ويقول رينان : ليس هناك شكل يهودي معين بل هناك أشكال وسحن يهودية متعددة والصهيونية تضم جماعة سياسية متعصبة تضم اناسا مختلفي الاشكال والالوان من الفلاشا في الحبشة والالمان وهم اقرب الى السحن الجرمانية والتاميل وهم يهود الهند السمر والخازار وهم اليهود الذين يسكنون البلاد الطورانية ومن

أصول تركية ثم اليهود الذين كانوا يسكنون اليمن وهم نحاف قصار ويهود شمال إفريقيا والشرق الأوسط وهم أقرب إلى السحن الشرقية والسامية وتتباين سحن اليهود حتى في البلد الواحد ، فنرى في ألمانيا مثلاً أنهم في بادن يتمثلون برؤوسهم العريضة وفي كولونيا وفرانكفورت بوجوههم المفرطة أو المستطيلة ويرجع تباين اليهود في السحن والأشكال إلى الاختلاط والاندماج طوعاً أو كرها مما يسقط حجتهم في نقاوة عنصرهم « ومع ذلك فقد استمسكوا بالتفرقة العنصرية كفكرة تلح عليهم (كتاب التفرقة العنصرية . أحمد سويلم العبري . صفحات ٣٤ - ٣٦) .

والصهيونية حركة عنصرية لا إنسانية ولا نفس أنها كانت مستعدة لتوجيه ضرباتها وتنفيذ مخططاتها ضد أي شعب ومن أي دين ، فقد ناقش زعماء الصهيونية إقامة مستعمراتهم في عدة بقاع من صقلية إلى الأرجنتين إلى أوغندا وحتى في داخل إسرائيل نسمع عن اضطهاد اليهود الشرقيين وهذه العنصرية هي سر تعاطفهم على الحكم العنصري في روديسيا وجنوب إفريقيا .

الشباب المسلم

وهذه الفقرات من رسالة بعث بها السيد خالد درويش :

الشباب المسلم يجمع بين حلاوة العسل ومرارة الحنظل هذا مع الأعداء وذلك مع الأولياء ، إذا تكلم كان رقيقاً ، وإذا جد في الطلب كان شديداً خفياً . وكان في حالى الحرب والصلح عفيفاً نزيهاً . آماله قليلة . مقاصده جليلة غنى القلب في الفقر ، فقير الجسم في الغنى ، غيور في العسر رعوف رحيم عند اليسر . يظن أن أبدى له الماء مئة ويموت جوعاً أن رأى الرزق ذلة . أن كان بين الأهل كان حريراً في النعومة . وأن كان بين الأعداء كان حديداً في الصلابة ، كان طلاً وندى تتفتح به الأزهار ، كان طوفاناً يسطرع به الأمواج وترتعد به البحار . إذا عارض في سيره صخوراً وجبالاً كان شلالاً . وأن مر في طريقه بحدائق كان ماء سلسلاً يبارى الملائكة في الطاعة ويتحدى الكفر والباطل أينما كانا .

الشباب المسلم هو كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء . أما من عداها فـ شجرة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار يربى في نفسه الروح ليظهر هذا العالم الفاسد بحرارة إيمانه وتوجيهات ربه . أن أذانه لا يزال الصيحة الخالدة التي تدوى في هدوء الليل وسكون الموت . أنه يعيد إلى هذا العالم الناعس المتعب حياته ونشاطه . ويؤذن بطلوع الصبح الصادق . وانصرام الليل . نعم . . هذا شباب محمد أمة الخلود أي أمة تضاهيها ، جباهنا تخضع لله وتعلو عن سواه . . وأيدينا يد مع الله وأخرى مع الناس . أجسامنا في الأرض وأرواحنا في السماء . لأطفالنا مروءة الرجال . ولرجالنا كرامة الأبطال . ولأبطالنا صفات الخالدين . نقوى فلا نتجبر ونضعف فلا نذل . ونصاب فلا نياس ونستشهد فلا نبكى ولا نصرخ . تعصف بنا النكبات فنستقبلها صبراً وابتساماً . ويراد لنا الذل فنثيرها حرباً ضراماً . دماء الشهداء عندنا عطر الشباب والرماح وسهام الأعداء في صدورنا أوسمة الكمال أو العزاء . وخوض المنيا في سبيل كرامتنا أغنية النساء والأطفال وللمعارك الحمر يربيتنا أمهاتنا في الأسرة والمهود .

في الشدة) ولا تكن كخرومون ، آمن ولكن حين
ادركه الفرق .
امح المعنويات بالتوبة النصوح اذ (كل
بني آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون) .

لماذا نريد الاسلام ؟

ونشرت مجلة التربية الاسلامية
البغدادية مقالا تحت هذا العنوان
جاء فيه :

نريد الاسلام .. لان الإصلاح المنشود ليس
اصلاحا ماديا **فقط** وانما هو اصلاح مادي
وروهي معا ، وان ازمنا الحالية ليست ازمة
في النظم السياسية والاقتصادية بقدر ما هي
ازمة ايمان واخلاق ، وان الفساد الذي
نشكو منه في اوضاعنا ومرافق حياتنا ما هو
الا انعكاس لفساد النفوس ، فالنفوس اذن
هي الميدان الاول الذي يجب ان يبدأ فيه
الإصلاح (ان الله لا يغير ما بقوم حتى
يغيروا ما بانفسهم) وان كل محاولة لاصلاح
الأوضاع دون الالتفات الى اصلاح النفوس
لا تقل عبثا عن الحراة في البحر !! ..
واننا نعتقد بان الاسلام هو وحده القادر
على القيام بالامر ، والامر الذي نتعاجه الآن
هو ثورة اخلاقية في أعماق النفوس وحنايا
الضمائر .

- نريد الاسلام .. لان فيه اصولا وخطوطا
عريضة لاسمي وأعدل وأكمل نظام في جوانب
الحياة جميعا من سياسة واقتصاد

مستقبلك بيدك

طالعنا مجلة الدراسات الاسلامية
التي تصدر في بيروت تحت هذا
العنوان تقول :

لا تخف لست في معركة الحياة وحيدا ،
ابتهل اليه ، يسدد خطاك ، ينر بصيرتك ،
يبدد ظلماتك ، اذ هو وحده سندك وعونك
ونصيرك .

استعن به اذ هو القوة المهيمنة على هذا
الكون ، وليسها الناس ما شاءوا ، تتلاشى
مخاوفك ، يزل قلقك ، تتمتع هزيمتك .
ضع حملك الثقيل في يابه العالي ، حيث
الفرج لأزماتك الخائفة ، والحلول لمشاكلك
المستمعية ، والهدوء لأعصابك المتوترة .
ان معرفة الله ، باب يقضي لحياة رحية
سعيدة راضية ، لا تعرف **فقط** وأمراضا
نفسية ، قد تنقلب جسدية أو عقلية .

أنت عزيز ، وعزتك مستمدة من عزة الله
ورسوله ، ولذا لا تخشى الكوارث بل ادفع
القدر بقدر ، واصبر على ما لم تستطع دفعه
لأنك مع الله بالوقوف عند حدوده ، وهو معك
بضايته وتوقيفه .

ان ايمانك ، بحر قد تطفو على وجهه
الكوارث ، لكن **فقط** تبلغ أعماقه الهادئة وان
الخوف من الله ، عز واطمئنان وبعد عن
موطن الريبة ، اما الذين جانبوا هذا الخوف
فقد طاش سهمهم وخارت عزائمهم وخافوا
كل شيء واحسوا بفراغ ، اذ الايمان لقاح
يخلق حصانة . يدفع سموم الافاعي الناطقة
والشياطين الجسدة .

عش في باب العزيز الكريم ، كن على
صلة به ، تعرف عليه (في الرضاء يعرفك

واجتماع .

— نريد الاسلام . لانه يجمع ولا يفرق »
فالاسلام وحده الكفيل بجمع شمل المسلمين
على اختلاف الاجناس والالوان واللغات
والقبائل والشعوب .. هذه كلها تنصهر في
بوتقة الاسلام لتخرج منها امة عظيمة واحدة
متعاونة في الضراء والمراء .

— نريد الاسلام .. لاننا نفتقد في هذا
الوقت بالذات — أكثر من أى وقت مضى —
روح الجهاد وبماتى القوة والصلابة ، ومن
أين نأتى بهذه كلها اذا أدركنا ظهورنا
للالسلام ؟ .

— نريد الاسلام .. لاننا نشعر بالغربة في
المجتمع الدولي ، وليس لنا « أخوة
الاسلام والايمان تشدنا بستمائة مليون أو أكثر
من المسلمين .

والواقع اننا نريد الاسلام لسبب أكبر من
هذه الأسباب مجتمعة لانه أصل وهذه كلها
وأخرى غيرها فروع له ..!!

اننا نريد الاسلام لانه من عند الله المولى
الكبير فالاسلام هو المنهج أو الطريق أو الدين
الذى ارتضاه الله — جلّت حكمته — لنا
(ورضيت لكم الاسلام ديناً) أليس من سفه
العقل — ومن قلة الحياء أيضاً — ألا نرضى
بما رضى الله لنا ؟! ..

نحن في حاجة الى تضحية !!

ومن مقال بهذا العنوان نشرته

مجلة (رابطة العالم الاسلامى) المكية

نقتطف ما يأتى :

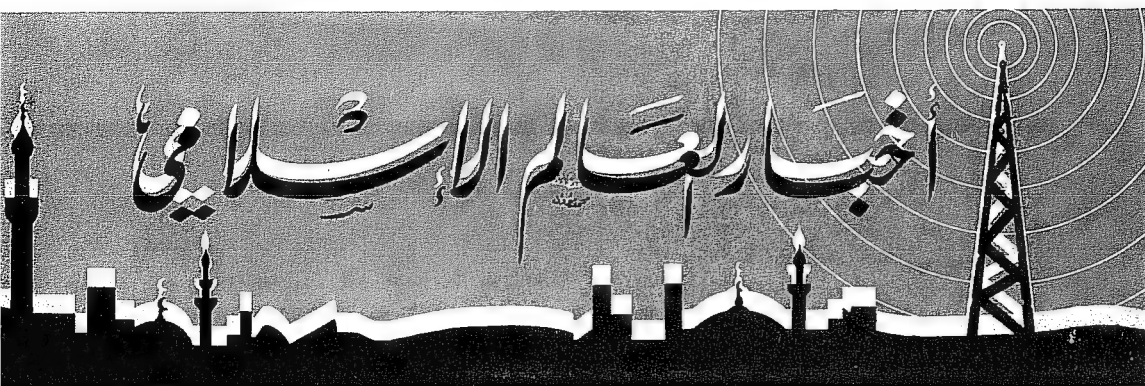
ان من شعارات الاسلام الجهاد وهو ذروة
في مدارج التضحية — اذ يضحي المسلم

فيه — بأثنين شيء — يضحي بنفسه التسي
بين جنبيه — ابتغاء رضوان الله ولنصر دين
الله ودحر — خصوم الاسلام — وما برحت
أعلام الجهاد متطلعة الى السواعد القوية
من شباب الاسلام — لترفعها خفاقة الى قيام
الساعة وحتى يقاتل آخر هذه الأمة الدجال —

ولن يستقيم الدين أو تكون للمسلمين
الصولة والدولة والكانة المرموقة تحت
الشمس — الا ببذل أقصى التضحيات وانتهاج
أرفع مخطط للخروج عن التبعية والاعتداد
بالشخصية الاسلامية — دون أن تتماح أو
تذوب في شخصية الغير .

أجل نحن في حاجة الى تضحية — في
حاجة الى أن نسير على درب الاولى ساروا
على نهج الهدى وحققوا للاسلام اهدافا
عظمى كان من أبرزها امتداد رواقه والتبشير
به — حتى بلغ الصين شرقا وأوربا غربا
ودوخوا أعظم دولتين كانتا تقتسمان العالم
وتفرضان عليه سلطانهما — وتستبدان السيد
القتاله .

نرى كيف وقعت هذه المعجزة — كيف تقلص
ظل الامبراطوريتين العظيمتين أمام الزحف
الاسلامى في حين أن المسلمين في كفاحهم —
لم يكونوا أكثر عددا ولا أوفر عدة وعتادا من
خصومهم بل كانوا على المكس — ولكنهم كانوا
يملكون ما هو أعظم من كثرة العدد ووفرة
العدة — كانوا يملكون العقيدة التى تدفع
بقوتها الى التضحية — الى مصالوة الموت —
والاستبسال لورود حياضه — فلا يقف أمام
دفعها أية قوة في الأرض .



اعداد : عبد الستار محمد فيض

الكويت :

- ⊙ بعث سمو الامير المعظم برقية مواساة الى جلالة شاه ايران بمناسبة كارثة الزلازل التي ضربت المنطقة الشمالية الشرقية من البلاد .
- ⊙ أناب سمو ولي العهد ونائب الامير المعظم وزير التربية في حضور الاحتفال بانقاذ آثار النوبة .
- ⊙ صرح معالي وزير الداخلية والدفاع ورئيس مجلس الوزراء بالنيابة بأن الكويت تؤيد كل لقاء عربي يهدف الى توحيد الصف من أجل مستقبل الامة العربية واسترداد الاراضي المحتلة .
- ⊙ تلقت وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية سيلا من رسائل الاستنكار للتحريف الذي ورد في المصحف الذي طبعته اسرائيل ، ومما يذكر ان المسلمين في اندونيسيا قاموا بحرق ٢٥ الف نسخة من هذا المصحف المحرف .
- كما تلقت الوزارة رسالة من عدد كبير من المسلمين في باكستان يبدون فيها استعدادهم للجهاد في سبيل الله وتحرير الاراضي المقدسة .
- ⊙ زار البلاد وفود اسلامية من ماليزيا ونيجيريا ضمن جولة تقوم بها في مختلف الدول العربية والاسلامية لدعم الوحدة الاسلامية .

القاهرة :

- ⊙ بعث السيد رئيس الجمهورية برسالة الى المؤتمر السنوي السابع عشر للطلبة العرب في الولايات المتحدة أكد فيها ان الحل السياسي للقضية العربية ليس هو التقذ الوحيد من العدوان الاسرائيلي .
- ⊙ تضمن البيان الذي صدر عن مؤتمر وزراء الخارجية العرب الذي انعقد في القاهرة ضمن نطاق الدورة الخمسين لمجلس جامعة الدول العربية : ضرورة تعزيز الجبهة الاردنية وتقويتها ودعم المقاومة الفلسطينية وبذل المزيد من الجهود لتنفيذ المدينة المقدسة ، واكد البيان ان التعاون العربي هو الضمان الاكبر لانتصار الامة العربية .
- ⊙ اكدت وكالات الانباء ان الموقف بين العرب واسرائيل يوشك على الانفجار وان العدوان الاسرائيلي متوقع في اية لحظة .
- ⊙ اجتمع رئيس الوفد الاسلامي السنغالي بالمسؤولين للتشاور في انشاء معهد اسلامي بذاكار .

الرياض :

- ⊙ بحث المسئولون العسكريون مع وزير الدفاع الباكستاني وسائل التعاون العسكري بين الدولتين .
- ⊙ اوغدت رابطة العالم الاسلامي عدة وفود للقيام برحلات اسلامية واسعة النطاق في الدول العربية والاسلامية .

⊙ تم الاتفاق بين جامعة الرياض وجامعة السودان على تبادل الاساتذة والبعثات الطلابية .

بغداد :

⊙ أكد اللواء رئيس الجمهورية والمشير رئيس جمهورية باكستان للملك حسين ان العراق وباكستان سيكونان عضدا قويا للاردن .

عمان :

⊙ اجتمع جلالة العامل الاردني بزملاء المنظمات الفدائية وقال لهم : ان العمل الفدائي يجب الا ينسب الى اى جهة معينة ، وطلب منهم تصعيد العمل الفدائي بشكل اوسع .
⊙ قامت المنظمات الفدائية خلال الايام الماضية بعدة هجمات على المستعمرات الاسرائيلية اسفرت عن خسائر مادية وبشرية فى قوات العدو .

بيروت :

⊙ اثنى الدكتور عبد الله اليافى رئيس مجلس الوزراء بتصريح قال فيه ان مهمة يارنج لم تنهت وان القوات العربية لو توحدت قادرة على ححر العدوان .

الخرطوم :

⊙ صدر عن جامعة ام درمان الاسلامية توصيات ومقررات الندوة العلمية لاسبوع القرآن الكريم بمناسبة مرور ١٤ قرنا على نزوله ، وقد ضمت الندوة عددا من رجال الفكر فى العالم .

• • •

⊙ شكلت لجنة عربية اقتصادية من المختصين فى السفارات العربية والاسلامية فى باكستان لتعقب النشاط الاقتصادى الاسرائيلى .

⊙ ضربت الزلازل العنيفة المنطقة الشمالية الشرقية من ايران مما ادى الى وفاة اكثر من ٢٠ الفا وتشريد ما يزيد عن المائة الف من السكان .

⊙ اقترح المجلس المركزى للمنظمات الاسلامية عقد اجتماع يشترك فيه مجمع البحوث فى القاهرة ورابطة العالم الاسلامى بمكة والمؤتمر العالمى الاسلامى بكراتشى ، وممثلين عن المنظمات الاسلامية فى المالم لمناقشة القضايا الاسلامية .

⊙ وجه المدير العام للاتحاد الاسلامى الكورى نداء الى المسلمين يدعوهم فيه الى المساهمة فى انشاء مسجد فى كوريا ، قدرت تكاليفه بسبعين الف جنيه استرلينى .

⊙ تالفت لجنة من كبار المهندسين لوضع التصميمات الهندسية للجامع المركزى بلندن .

البلادري " بقية "

ولا تدعوني للشهادة ، اننى
نؤوب اذا آبوا ، ونغزو اذا غزوا
اذا التاجر الدارى جاء بفارة
اغيب ، ولكنى ارى عجب الدهر
فانى لهم وفر ، ولسنا أولى وفر ؟
من المسك راحتنى مفارقهم تجرى (١) !

والحجاج الذى ذكره ابو المختار هو الحجاج بن عتيك الثقفى وكان واليا على الفرات ، وجزء بن معاوية كان واليا على سرق ، وبشر بن المحتفز وكان على جند يسابور ، والنافعان هما أبو بكرة نفيح بن الحارث ، ونافع بن الحارث بن كلدة اخوه ، وابن غلاب ، هو خالد بن الحارث من بنى دهمان ، كان على بيت المال بأصبهان ، وعاصم بن قيس بن الصلت السلمى كان على مناذر ، واراد بالذى فى السوق سمرة بن جندب كان على سوق الأهواز ، والنعيمان بن عدى بن نضلة كان على كور دجلة ، واراد بصهر بنى غزوان مجاشع بن مسعود السلمى . كان على أرض البصرة وصدقاتها ، وشبل بن معبد البجلي كان على قبض المغانم ، وابن محرش أبو مريم الحنفى كان على رام هرمز .

ويروى أن هذا الشعر بلغ عمر وبحث الأمر فوجد للشاعر عذرا فقام
هؤلاء الذين ذكرهم ابو المختار ، فأخذ شطر أموالهم ، حتى أخذ نعلا وترك نعلا ،
وكان فيهم أبو بكرة فقال لعمر : انى لم آل لك شيئا . فأجابه عمر : أخوك على
بيت المال وعشور الابل ، وهو يعطيك المال تتجربه ، وأخذ منه عشرة آلاف .
ويقال قاسمه شطر ماله !

ومن الواضح أن هذا لون من الوعى الشعبى ومن المراقبة المالية للولاة ،
ومن حزم عمر فى محاربة الطغيان المادى والاستغلال الاقتصادى للمناصب
والمراكز !



وفى كتاب « فتوح البلدان » نصوص كثيرة عن الإصلاحات المالية التى
أجراها عمر بن الخطاب فى الدولة ، وعن عدالته المثالية وزهادته فى لذة
الدنيا ، وإيثاره الحق والواجب على العاطفة والهوى ، ومن أمثلة ذلك أنه عين
لأسامة بن زيد عطاء قدره أربعة آلاف درهم ، وعين لابنه هو عبد الله بن عمر
ثلاثة آلاف فقط ، فقال عبد الله لأبيه : يا أمير المؤمنين ، فرضت لى ثلاثة آلاف
وفرضت لأسامة أربعة آلاف ، وقد شهدت ما لم يشهد أسامة ، فأجابه عمر :
زدته لأنه كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، وكان أبوه أحب
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيك !
رضوان الله على عمر ، ورحمة الله على البلادري صاحب « فتوح
البلدان » ●●

(١) الفارة : آنية المسك ، والمفارق : وسط الرأس الذى يفرق فيه الشعر .

« الى راغبى الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة . ورغبة منا في تسهيل الامر عليهم ، وتقاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين في الاشتراك ان يتعاملوا راسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين ،

- القاهرة :** شركة توزيع الاخبار - ٧ شارع الصحافة
مكة المكرمة : مكتبة الثقافة للصحافة . ص ب ١٤٦
المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء - السيد محمد زين العابدين ضياء
الرياض : مكتبة المدينة - ص ب ١٩ - السيد احمد باصريح
الطائف : مكتبة الثقافة للصحافة - عمارة ابن الملوح - ص ب ٢٢
جدة : الدار السعودية للنشر - ص . ب : ٢٠٤٣
بغداد : مكتبة المثنى - السيد قاسم محمد الرجب
الخبر : مكتبة النجاح الثقافية - ص ب ٧٦ - السيد محمد سعيد بابيضان
البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها - المنامة - السيد فاروق ابراهيم عبيد
قطر : مكتبة العروبة ص.ب : ٥٢
عبدن : وكالة الاهرام التجارية - السيد محمد قائد محمد
المكلا : ص ب ٢٨ - حضرموت - مكتبة الشعب المحدودة
دبى : ساحل عمان - ص ب ٢٦١ - السيد عبد الله حسن الرستماني
مسقط : المكتبة الاهلية ص ب ١٥٧
عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية - السيد رجا العيسى
دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص ب : ٢٣٦٦
بيروت : الشركة العربية للتوزيع ص ب ٤٢٢٨
الخرطوم : الدار السودانية للطباعة والنشر والتوزيع ص.ب ٢٤٧٣
مراكش : الدار البيضاء - مكتبة الوحدة العربية - السيد احمد عيسى
ليبسيا : طرابلس الغرب ص ب ١٣٢ - السيد محمد بشير الفرجاني
بنغازى : مكتبة الوحدة العربية ص ب ٢٨٠ - السيد الشعالى الخراز
الكويت : مكتب منار للتوزيع ٢١ شارع فهد السالم ص ب : ١٥٧١
ونوجه النظر الى أنه لا يوجد لدينا الان نسخ من الاعداد السابقة من المجلة



قبة الصخرة المشرفة ، تدوى صيحاتها في أعماق المسلمين .. والسلام !!

(تصوير : محمد باقر)



مطابع مؤسسة عهد المروءة الصحفية - الكويت